

قال امام الاعظم والشيخ الاقدم رحمه الله تعالى

الی انت ذو فضل ومن  
 وظی قبک یا رب جمیل  
 الی لا تغیری فانی  
 یغنئ الناس عن اغانی  
 والی ذو خطا با غلط حق  
 تحقیق بالی حسن ظنی  
 مفر بالذی فی الدنوی  
 استر الناس عن اعفای

سوره کهکلی است آج نفع از معصومه دعا صبح آنی در کلید باب مقصوده

روى عبد ذي النون انه قال رايت شيئا عظم الكعب كمنز الكوع والسجد فقلت له  
ولست اذنت كمنز الكوع والسجد وقال انظر الا اذهبه من ربي في الانف  
قال فرأيت رقة قد سقطت عليه مكتوب فيها  
بسم الله الرحمن الرحيم من العزيز الغفور العليم  
وما تشاء وما تفعل وما تقدر وما تقدر

قال الحجة الدين

بافقو حاتہ شیخ اکبر بک

اول فیوض خدا بہ مظہر کتب

شیخ اجل المفسر سیان و بیش که از کتب

بوعالمی تا سرسرفوبی که انگیزد

بوعمره هر نه کیم اول اول عرسده مثل او

چون ابن عباس دید یکم بن کبی اول ارض اجمعه

مرغوب غراب منسب الی اول عرصه قلمود

اسمى القدر المحمد الى كرم مولاه

القدر السعوط على الرعي

عبد الله بن أحمد بن محمد

دلا غمنا

اسی طرح

زہد و تقوا ارضی نمے

فصل در بیان احوال و مشیقه

برادرات ای عمر حصہ

طین ابو الامس اند بانی فلسفی

صحراء بر مصر صام فدار داف ورا اوله

بر سر بنه فغا او به یوسوزیک افسانوی

۱۰۰

برای جهان دایمی و بی پایان

اھل ہوا اور لا کورر سے مراد

AC

	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100	101	102	103	104	105	106	107	108	109	110	111	112	113	114	115	116	117	118	119	120	121	122	123	124	125	126	127	128	129	130	131	132	133	134	135	136	137	138	139	140	141	142	143	144	145	146	147	148	149	150	151	152	153	154	155	156	157	158	159	160	161	162	163	164	165	166	167	168	169	170	171	172	173	174	175	176	177	178	179	180	181	182	183	184	185	186	187	188	189	190	191	192	193	194	195	196	197	198	199	200	201	202	203	204	205	206	207	208	209	210	211	212	213	214	215	216	217	218	219	220	221	222	223	224	225	226	227	228	229	230	231	232	233	234	235	236	237	238	239	240	241	242	243	244	245	246	247	248	249	250	251	252	253	254	255	256	257	258	259	260	261	262	263	264	265	266	267	268	269	270	271	272	273	274	275	276	277	278	279	280	281	282	283	284	285	286	287	288	289	290	291	292	293	294	295	296	297	298	299	300	301	302	303	304	305	306	307	308	309	310	311	312	313	314	315	316	317	318	319	320	321	322	323	324	325	326	327	328	329	330	331	332	333	334	335	336	337	338	339	340	341	342	343	344	345	346	347	348	349	350	351	352	353	354	355	356	357	358	359	360	361	362	363	364	365	366	367	368	369	370	371	372	373	374	375	376	377	378	379	380	381	382	383	384	385	386	387	388	389	390	391	392	393	394	395	396	397	398	399	400	401	402	403	404	405	406	407	408	409	410	411	412	413	414	415	416	417	418	419	420	421	422	423	424	425	426	427	428	429	430	431	432	433	434	435	436	437	438	439	440	441	442	443	444	445	446	447	448	449	450	451	452	453	454	455	456	457	458	459	460	461	462	463	464	465	466	467	468	469	470	471	472	473	474	475	476	477	478	479	480	481	482	483	484	485	486	487	488	489	490	491	492	493	494	495	496	497	498	499	500	501	502	503	504	505	506	507	508	509	510	511	512	513	514	515	516	517	518	519	520	521	522	523	524
--	---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

A. 38  
T. 74

170

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نور صدور العارفين • بانوار ذاته • مثل  
نوره في صدورهم • كشكوة فيها مصباح • وزين قلوب  
العارفين في نيار بحار اسرار صفاته بدرر غرر العلوم  
فصار كانه الكواكب الدار في المعاني والابضاح • وصوله  
قالوا الاصباح وخالف الاشباح • في الغداة والارواح •  
على نبيه مزيج الخراج مبع المباح • حبس الفتح • وعلى  
اله الطيبين الظاهرين الذليلين الى رحاح الخراج والفتح  
• واصحابه الكاملين الذين كالنجوى في فلك الفلاح والصلاح  
اما بعد فيقول العليل القليل الذليل الشيخ اسمع المولوي  
الا تفروى كشف الله اسرار النور والمعنى • لما  
تلوت يوما كتابا لله العزيز الغفور • حتى انبت الى آية النور

فوق

فوقف زمانا وتاملت انعاما فقصت في ليل اسرارها واسرارها  
منها جواهر العافية المجيدة واستنصبت <sup>في زواجر</sup> قلوب القرباء الجريئة  
التي تكاد لم توجد في خزائن قلوب ملوك اهل السلوك • فضلا  
في بيوت الصلوك فانسطر خلقي في الطرب • وانسج كبدى  
بحر الكبرياء كاني وجد محكم ضالتي بلا نقب • فراجعت الى  
بعض الناس وكالفاضة والكشاف في معالم الترتيل والطلب  
مالاح لهذا العليل القليل ولم اجد فيهن عن تلك المعاني الا  
الليل • فاخذتني الحيرة • وغلبتني الذمعة • وقلت يا عجبا  
لم لم يصنفوا من اهل الحقائق والقضايا في مثل هذه الاية  
الكريمة البليغة الشريفة الكتب والرسائل • وباسفأ  
كيف لم يطرحوا النظام في تدقيق اسرارها • ولم يطر البصائر  
التي كشف اسرارها فارت بومارسالة شاملة الحقائق الاسرار  
• مستمان بشكوة الانوار • التي صنغها الامام العلامة  
الحجة الاسلام • بسط فيها انواع المعار على ان الحكماء  
• ومنع اصناف القضايف على اصناف العرفاء • مع هذا لم اجد

فيها ما كشف الله لي من الاسرار • لان القرآن بحر زخار ونشر  
 نوار • ولوان على الارض من شجرة افلام والبحر بمدة من بعد  
 سبعة اجرام نفث <sup>الاسرار</sup> كلمة الله العزيز العفوار • قاردت  
 ان اتظم ما عندي من البدر والجوار في سلك الخبر واسمط  
 تلك الفرند الزواهر في عقد القرب • حتى لا تضيق بالاسمال والا  
 والقصير • لكون فلان في اجاد العفوار • وفؤاد لفؤاد فقار  
 سلطان الاولياء وبرهان الاصفاء • قطب فلك الهست  
 مركز دائرة الولا طاموس حدائق حقايق المولا • قاموس  
 لواء الى اسرار الغناء والبقا • اعن حضرت المولانا قدس سره  
 بحقايق كلامه الاحلي واسرار ذاته الاحلي • رباعي •  
 هو المقصد المطلب والسؤال الثاني • واسم المصعب <sup>البحر</sup> نافع  
 هو الخبير المكنون والكثير للرجال • ومنه قال الصفي <sup>البحر</sup>  
 ربي كما نورث زجاجة صدق والابرار بمصباح الاسرار مسرور  
 نور سر ابر ضمائرينا وبصائر خواطرنا بانوار معنوية وسائر  
 اخواننا الدنيوية والاخرية • وتبين هذه الرسالة

بمصباح الاسرار • وطوبى لها على اربعة فصول • الفصل الاول  
 في النور وما بهينه • والثاني في المصباح والمنشوة والنجاة  
 • والثالث في الشجرة الزبونية المباركة • والرابع في المبدأ  
 من المبدأ الى النهاية • وارجو من العرفاء والفضلاء ان يعفوا  
 ويصفحوا عما طغى به القلم او زل به القدم لان نوفي اسرار  
 الله على الظاهر عسير كما لا يخفى هذا على كثير فانه سقانا  
 جميع اخواننا شربا بطهورا • وجعل في قلوبنا نورا • وفي سمعنا  
 وبصرنا واعضاءنا وجوارحنا نورا • الفصل الثاني في ماهية  
 النور اعلم ان لفظ النور موضوع في اللغة لهذه الكيفية  
 الفاضة من الشمس والقمر والنار على الاخص والحدار وغيرها  
 • وهذه الكيفية شجل ان تكون الهاء ولا يصح اطلاقه  
 على الله الا بتاويل عند اهل الظاهر • لكن عند اهل التحقيق  
 النور الحقيقي هو الذات الالهية لا غيرها وهو اسم من اسماء  
 الذات واسلاف النور على غيرها لما جاز ان كل ما سوى الله  
 من حيث هو هو كالظلمة المحضة من حيث هو هو عدم

محقق كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله  
 خلق الخلق في ظلمة ثم رشح عليهم من نوره • وكذا قال ابن القيم  
 ثم عرفت ربك • قال عرفت الاشياء بالله • يعني ثم عرفت فان  
 ربك من عرفت الاشياء بنور ربك كما ان النور سبب الظهور  
 وبواسطته يدرك البصر • فالخلق سبب لظهور الكائنات بنور  
 وبعد ذلك جميع الموجودات • وباعطاء الشهود • تشاؤده  
 حقايق المكينة فكيف يستدل عليه بآثار الاشياء والاشباح  
 • وهو اظهر من جميع الاشباح • فالصباح اعنى عن الصباح  
 • وخفاؤه من كمال الظهور والابضاح • اشارة مستعذبة  
 المجتلية وعبارة مستغربة • اذا غلبت هذه المعاني  
 فاعلم انما الطالب الرباني سبب ظهور الجسمانية والروحية •  
 لما اراد الله اظهار كالاته على صفته الارواح والاجسام  
 • من يكونات ذاته كما قال كنت كزنا مخفيا فاجبت ان اعرف  
 بخفي بذاته على ذاته قبل ظهور مظاهر صفاته فظهر اول مظهر الظاهر  
 ونورا لا نوار وهو مرج حبيبه المختار • يقال عند المشايخ

الصفحة

الصوفية لهذا الروح الحقيقية المحمدية • وعند الحكماء لسمي  
 بالعقل الاول والعلة الاولى والقلم الاعلى كما ورد في الحديث  
 اول ما خلق الله القلم • واول ما خلق الله نور • واول ما خلق  
 الله روح • كلمة بشارة الى معنى واحد والاختلاف في العبارة  
 كما قبل شعر • عباد اناسني حركت واحد • وكل ذلك الجوانب  
 يقال لها النور لان سبب لظهور الاسماء الذاتية والصفائية  
 والافعالية وحقايق الكونية • ويقال الروح بحسب كون  
 الماهيات الممكنة راحة بها ويقال القلم بحسب كونها سببا  
 لنفوس الكائنات وام الكتاب لكونها اصلا لجميع الموجودات  
 ولهم استدل رسول الله صلى الله عليه وسلم آدم ومن  
 دونه تحت لوطه والآخر • يعني لآخر في هذه الاشياء  
 لانها من نور وخبر بالله لا في مرفوع كما قال انا من الله والنور  
 والمؤمنون مرفوع ثم اظهر الله من فيض نور عقول العشر  
 والنفس الكلية ثم نفوس الفلكيات ثم اجرامها والطبيعة  
 الكلية والسموية والعاصرا لاربعة والمالية الثلاثة ثم الا

الانسان • لان سب ظهوره الاكون اسما وفعلا وذات  
 انسانه وظهوره كالحق بوجوده لانه ثم دائرة الوجود  
 فأنخبره ما أولي تبر ومحبوبته مع الان المراد من الشجرة النرة  
 بيت آدم آيينه جلد كوني • عج آيينه كره جمل •  
 صوت ذو الجلال والافضال • كت آدم جلاي بن مرأس  
 شديان فان ارجله صفا بربان دائره مكمل شدة آخران فقط عيانا  
 وعلامة اخرى لقبيلته ان في العالم الكبير تحصل قوة النفوس والالام  
 فقط وفي عالم الانا تحصل قوة الارواح والاسرار والمظ  
 الذوقية • والطائفة الدينية • والعلوم البقية • فليست بها  
 اذكي • تهد قاعدة • ويحد يد فائدة اذا اردت انهما السالك •  
 ان تشهد ذاك النور الاعظم الاحاطي الذي يستغرق فيه  
 جميع الانوار • فجا هذا ان يقع ذاك وصفاتك وافعالك  
 في الحق • لان الفناء عبادة • مران يقع ماسوا الحق في الحق فيكون  
 ماعده علم المطلق حتى لا يقع لقب الحق اسم ولا صفة ولا  
 ذات ويحقق معنى قوله شهد الله انه لا اله الا هو وحده

بدان

بدانه ويكون العبد في هذا المقام موجودا بالوجود الخاف  
 وبافيا ببقائه وجبا بجماله وعالما بعلمه • ولبس الله خلعامن  
 صفاته العلم • ويشئ له مرفضه وجودا نورانيا • لا يبره الى  
 الوجود الذي • تج به عن مشاهدة الوحدة في الكثرة وفي بالله  
 وسبع بالله • ويتصرف بتصرفاته ويرى الحق مع الحق وبالعكس  
 ويرى ان الحق هو الذي ليل على نفسه بتجليه الذاتي • وعلى الانية  
 بتجليه الهمائي والصفائي فاذا دقت ايها السالك هذا المعنى  
 بالذوق والوجدان لا بالعلم والعرفان • دقت الغاية التي ليس  
 فوقها غاية في الحد الخلف فلا تتعب نفسك ولا تطعم ما بعد  
 الا العدم المحض كافي • وليس وراء عبادان فرة لان منتهى  
 اسفار السالكين الى الله هو الذات لا خبر • وهذه الاسرار  
 لا يعلمها الا العالمون بالله • والعارفون بحقايق اسمائه  
 لان ذلك من العلم الكون • والسالكون الذي اشار اليه •  
 ذوقون • اربن العلم كهيئة الكون • لا يعلمها الا العلماء  
 بالله • فاذا نطقوا به لم يتكبروا الا اهل القرعة فوجب على السالك

العارف اذا رأى اهل الاسرار ان يحفظ الاسرار لان هذه  
 الاسرار لا يعرفها الا من كان عارفاً بمراتب نزلات الوجود  
 وهو يعطى كل ما سئى ما امر به من باب الحق لا يضع شيئاً على غير  
 موضعه. قال الجنيد رحمه الله الجمع بلا نفقة وندفة والنفقة  
 بالجمع تعطيل. والنفقة مع الجمع توجد. **بيت**  
 هر مرتبه از وجود حكى دارد. كرم حفظ مراتب تكلى زنديقى  
 فاذا عُلِّت مفعلة النور فاعلم نفس السموات والارض المراد بالسموات  
 عند اهل التحقيق الارواح وبالارض الاجسام. ونقدبر المعنى  
 الله مؤيد جميع الارواح والاجسام بمعرفة واطهار قدسية  
 وهو فى باطن كل اجسام كما ان فى باطن كل ارواح فلا تخلو  
 السموات والارض والطور والعرض مراتب واسماء وصفاته  
 وذاته كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لودعتم جبال  
 لهبط على الله فالحق كالتور والاعيان الشائبة كما سئى العوالم  
 كلها كالظلم الشخص ولا وجود للظلم الا بالشخص ولا يدرك الشخص  
 الا بالنور. كذلك لا وجود للعالم الا بالانبياء ولا تدرك الايمان

الا بالحق قوله الامر الى ربك كيف مذل الظلم ولو شاء لجعله  
 ساكناً اى لجعل ذلك الظلم مكتوماً في ظلمة العدم. ثم جعلنا  
 الشمس عليه دليلاً اشارة الى هذه المعنى وفى هذا المقام اسرار  
 كثيرة لا يلبق اظهارها لعدم قابلية بعض الالهام. والسؤال  
 على من اتبع طريق سيد الاناء. **الفصل الثاني** فى الشكوة  
 والمصباح والنجاة. اعلم ان العالم عند الحكماء ثلاثة  
 عالم العقل والعقل فى اصطلاحهم كل جوهر لا يشاء رايه  
 بالاشارة الحسية. وهى ذات مجردة من المادية والمادة مركبة  
 من الجوهر ويسمى هذا العالم الاثيرى وعالم الجبروت والملكوت  
 والكبرى. وعالم الزبونية. وعالم الغيب. وعالم الارواح وعالم  
 الامور ومقابل عالم الشهادة. ويقال لهما عالم الملك وعالم  
 الخلق. وعالم الاجسام وهو ينقسم الى اثني وعصري والمركب  
 بالاثني الاقفاك. وبالعصري هو العناصر الاربعه والمواليد  
 الثلاثة. فالثالث عالم النفوس الناطقة وهى ذات مجردة  
 من المادية ولكن تنصرف فى السماويات وفى نوع الارث وبقا



لهذا العالم ملكوت الضعيفه وكون الجامع وعام الناس في النفس  
 الناطقة اعراض الروح السطحيه بغير لطيف فلهذه كنهه اي في  
 الحذفه الكنهه ثم علو الله تعالى بالانفس تعلو القواشق  
 ولولا وجود القواشق لما مات الارواح التي من عالم الانوار الى  
 النفس التي هي من عالم الظلمة فنشق الرنخي الى الرزوي بعنق واما  
 الجوع يشق الرزوي الى الرنخي وهو داخله الاجسام والاخرجه  
 ضبابا ولا متصله ولا منفصله وهذه كلها عوارض الاجسام يترونها  
 ما ليس بمشعر ولا مطبوعه يقال لها عند الحكماء الروح الجوفيه **مؤكد**  
 من لطائف الاختلاط وهذه الروح الجوفيه غير الروح الالهيه الذي  
 ذكرته قبل ذلك ونصرت الروح الالهيه بولطيفه ماداه هو في اليد  
 واذا انقطع انقطعت نصرتان الروح السطحيه كان وجود الجامع  
 من غير هذه الروح المتوهمه بصيراجا كذلك هذا الروح من غير  
 الروح الالهيه في حكم الموت فالروح الجوفيه بالنسبة الى الجوارح  
 سر والروح الالهيه بالنسبة الى هذا الروح سر السر مني فلو  
 هذه الطائفة السر كذا وكذا يعنون به اتصال الروح بالحق قاله

فالروح سر بالنسبة الى الخلق والحق سر الاسرار بالنسبة الى الروح  
 ونصرت الروح في عالمه اعني بدنه نسبة نصرت الحق في العالم الكبير  
 • ونسبة شكل القلب الى النصرة • نسبة شكل العرش الى النصرة  
 خالقه • ونسبة الدماغ له نسبة الكرسي والعرش له كالملكه  
 الذين يطعون وطعاً • ولا يستطيعون خلافاً • وسائر الانصاب  
 والاعضاء كالسنيب والخنجر **اعلم الله تعالى** ذكر الروح في كتابه ولم  
 يبين حقيقته حيث قال • **قل الروح امر مبهم** • لان افعال الناس  
 لا يتجمله لان الناس في مشاعرهم عوامه • وقسم خواصا اما من غلبت  
 على طبعه العاينه فهذا لا يقبله ولا يصدق فيه فصفا الله فكيف  
 يتصدق في حق الروح الانساني • واما الخواص المكون من الانبياء  
 والاولياء يعرفون ولا يعشون • **ايات مشهوره**  
 هم كذا واعراد كذا وهو ختند • **مهر كردند** ودها نشرو ختند  
 تا تكويد سر سلطان ايكس • **تا نيزد قند بايش مكرس**  
 فالروح حقائقه التي علوه نورانية كالصباح والنفس ظلمات  
 جسيمه سفلى كالشكوة • والقلب بقلب بينهما اولداسي قلبا

وله وجهان وجه لجانب النفس في جهة الريح بقبض الريح. ومن  
جهة اخرى بقبض ذلك النور. المقبض على مشكوة النفس فاذا  
انجلي وجهه في جانب النفس وصفا نور ذكر الله تنوره تنور الرجاء  
من الصباح فيمكن من تاجله القلب انوار مصباح الريح المشكوة  
النفس فيضنه كالمشكوة من الرجاء. وعلامة تنور النفس  
المطاعة والمحبة والسقي والوجد والتجذير الى جانب الحقيقة  
واذا فقه وانكدر وجه الذي في جانب النفس تنجلي مصباح الريح  
فيخرج اعطاء النور. فظهر ظلمة الخالقة والعصية على مشكوة  
المجدية. ففقد شان القلب الصفة. انشرح الله صدره للاسرار  
فهو على نور من ربه. في القلب المظلم. قول للقاسية قلوبهم منك  
الله. والقلوب الصافية كالآواني لاسرار الله. كما قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم **الا ان الله اوانا في الارض**  
وهن القلوب فاحب القلب الى الله اصفاها واصليها وارفعها  
اي اصفيها سوا الله وكدورات النفسانية وظلمات العصبانية  
واصلب في المحبة والرايضة والمجاهدة واراق بكل المؤمنين و

وتنقى

وتنقى لجميع المسلمين فاذا انصرف من القلب نور ربها استعد الى  
التجليات الاسماوية والصفانية ثم الذاتية ثم يقع العبد الحق  
فيصل الى البقاء الابدية بيان شافي وبرهان كافي. فوجب  
علينا ان نبين تجليات الالهية بنده اعلم ايها الطالب الراغب  
اسرار قول رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال ان الله ينظر**  
**في قلب كل مؤمن ومومنة ثلثانة وستين نظرة في كل يوم** وليلة  
الارادة بنظره الحق النجى والانكشاف ومشاهدة قلب كل احبيب  
استعداده وقابليته. وبعد النظر ليس الخديد الحطير الخلق ثلثانة وستين  
بل ان الحب على الذوا ووجوب التجانيب والمشاركة على الدوام  
في حب الحيرة ينفع صفات العبد ونوب التعطيل فاذا علم الله ان  
الحبيب نوجا لتجانيبه ينظر ويحرق بعض الحب فالعبد يميل ويتجند  
ويشاقق اليه وهذا النجاة اما ذاتي واسماوية وصفاتية  
ولكل واحد منها لذة متفاوتة يعلم العارفون باسرار التجليات الالهية  
فاذا علم الله ان عليه المشاهدة ينفع القلب وتنسزم الحيرة  
ونوب التعطيل للجوارح عن الخدمة بمسك النظر النجى ويقوى بوجه



ويستغفر بالخزنة والمهاجرين المرتبطين اشار رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في مع الله وقت لا يستغفر فيه منك مغفوب ولا  
بني مرسل وفي وقت مع الخفصة والزنب وله ثلث في بعض  
العارفين مشاهدة الابرار بين الجن والانس استناده شعر  
اشاهد من اهل بقر وسيلة فيلحقه شان اضل طريقا  
يؤتى ناراً ثم يطفى برشه • لذلك نرى في محرقا وعريقا وفي هنة  
الحال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبه  
ولا في لا يستغفر الله في كل يوم مائة مرة العن هو الغطاء الرفيق  
يضع اذا وصل مرتبة من مراتب الصفات والاسماية غانت على  
قلبه انوار هذه المراتب فيعده غشاوة وربما يستغفر الله فيها  
كذا وكذا الى الجنى الذات ووصول مقام الاحدية فوجب على الشا  
اذا ساد الى الله ان لا ينظر الى انوار هذه المراتب كلها لانها حجاب  
فوق في تقوى الوصول الى الذات كافي حكم السنة فرد  
بهرج اذ وحيته راه داماني كفر است • وبه ايمان بهر اذ وحيته  
دوراني جد طاعتان وجه عصيا واستالى الى حجاب النوراني و

9  
والظلمة في الرحاني عليه صلوة السجدة قال ان الله سبعين حجابا بين نور  
وطلة لو كشفها لاحرق سبحانه وجهه ما انتهى اليه بصره في بعض الرواية  
سبعائة وبعضه سبعين الفا اعلم ايها السالك ان الله منزلة عن  
النبي بالزور والظلم وهو رغبة في ظهوره غفي بل الحجاب بالنسبة الى  
العبادة فحجب الظلمة عبادة عن الاشتغال بالحواس الحسية كالماكل  
والمتشرب والملابس والانهماك في الشهوة والاولاد والحدائق  
والمساكن وغيرها الى ما لا يعد ولا يحصى • واما الحجاب النوراني  
فعبادة عن الاغترار بالاذن والروحاني كخلاوة العلم والمعرفة والطاعة  
ولهذا قال الشور في لا يفرك صفاء العبودية فان فيها نسيان الربوبية  
وطال الواسطي اياكم ولذات الطاعة فانها سموا قان • وكذلك تحجب  
الولاية والكرامة والجنة وما فيها ومليها بها كلها حجاب نوراني  
وبدل الى هذا المعنى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان من اخرجك عن اهل الاخرة والافرة حارب على اهل الدنيا حارمان  
على الله • وتقوى هذا المعنى منقبة النبي فسل له سائل يوما  
فقال يا النبي اخبرني ما الوصل قال اسقط العطين وفدحت

قال **ابا بكر** ما العطفان قال قام **الذرونان** بين ايديكم  
**عرايه** فقال **ال** **ن** ما تلك **الذرونان** قال الدنيا  
 والقيوم كذا قال **رنا** منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة  
 واين من يريد الله الى من هنا كلامه لكن هذا وما ذكرته انما  
 في معنى الحديث من الوجه النوراني والظاهري احوال الكيف في السبر  
 الى الله اما العارفون الواصفون الى مقام احدى الجمع فلا يحجبهم انفسهم  
 الجسدية والاستلزام الروحاني **عرايه** لان العارفين بحقائق الخياء  
 يشاهدون الله تعالى في كل احوالهم بفعلوا عجايل ابدلان  
 كل الاشياء مظاهرها الاسماء والاسماء عين السمى في مقام الاحدية  
 ومن يطلع على هذا المعنى وجب عليه السكون والاجتناب من **الاضطراب** **نكار**  
 ولهذا قال الله تعالى ولا تنف ما ليس بك بهن وهذا المقدار  
 مفيد لمن كان له قلبا والى السمع وهو شهيد نتيجة الكلام وقد ذكر الله  
 اذا عرفتم روح الروح والقلب والنفس فاعلم فغير المصباح والرجاء  
 والمنكوبة والمراد عند المصباح الروح الالهى وبالرجاء القلب الضابط  
 والروح الجواني وبالمنكوبة النفس الظاهرة والجسم الهولاني فاذا كان كذلك

فقد بر الكلام

فقد بر الكلام الله منزولا لاشباح ومدبرها ومصرفها وهادها كالارواح  
 النورية المدبرة المضينة في رجاية القلب لاشباح والروح الجواني  
 التي كانت كوكبه دوى لصفاتها من الكبريات الثمانية والقباه  
 الشيطانية بانارة الروح السلطانية والمراد بالمصباح الاصباح  
 الثابت وبالرجاء ارواح العوائف ونفوس الفلكيات كلها وبالمنكوبة  
 صور الممكنات والكونات فقد بر الكلام الله منور سموي الارواح  
 ومدبر الارض لاشباح كصباح الاضياء الثابتة المنيرة المضينة الحاكمة  
 الهادية في رجاية الارواح المتنوعة النورية المدبرة في منكوبة الممكنات  
 والكونات فكان تلك الرجاية على كوكبه دوى بانوار اصباحها واصوار  
 انوارها والمدبرة فيها وهذه الانوار المتنوعة المنكوبة الموجودة في الخارج  
 بسبب استعداد الارواح وقابليتها والافق الاصل والافق والامقار  
 ولا خلاف في بل الغاية من هذه ذات الذوات كما ان نور الشمس اذا  
 طلعت على رجاية متنوعة تنتج انوارها بالانوار الرجائية والالوان  
 في حقيقته الزاوية **نفسه** **مسطر** **بوديم** **كوكبه** **دوى** **باني** **بوديم** **نفسه**  
 يكون بوديم **نفسه** **اقرب** **ساده** **وصلة** **بوديم** **انوار** **بوديم** **نفسه** **نفسه**

سود



عن غرضه لا يلبس ولا يلبس هو على عالم عارف بالله وليست له المراتب  
 عليه سلاوة ... فان طلب العلم فريضة على  
 كل مسلم ومسلمة وهذا العلم فسمان فريضة وفضلها فالفريضة ما  
 ما لا بد للاث في اشريعة العلم الواجبة والفرائض والسنة والحلال  
 وغيره وغيرها • والفقيه ما زاد على قدر الحاجة كعلم الطريقة  
 وحقيقة موفقة بالكتاب والسنة وكل علم لا يوافيها وما هو متفق  
 منها فهو رتبة وليس بفضيلة وقد اشار النبي عليه السلام الى هذه  
 لثلاثة بقوله **ثلاثة فروع في الطريقة** **حقيقة** **معرفة**  
 وغير الطريقة وحقيقة لا يكتب الا بصحب العارفين وبمجالسة الكما  
 الموحدة ولا استفاد من كتبهم الا علمها لكن اسرارها وذوقها مقصود  
 وصاحبها اللهم لان نور علم الله بروجانية نتج كامل لتربية  
 من يستعد اذواق الحقيقة وهو بدا الاحدية وهونادرو الثاني  
 كالمعدوم فلا تغريكم كتبهم ورسائلهم قطعاه عن الشيخ الى الوارث  
 على النبي في زمانه وموروث النبي عليه السلام هو العلوم الالهية  
 والاسرار الربانية والمقانيب والنجاة كمال النبي عليه السلام

ماورثنا

• واما لاسباب دينه • لادريها نمارد نوا العلم من خدامه  
 واما بعضه فله علم لا يلبس من شجرة باطنى لى هو حق  
 حق • صفاته فقد عده وخصصه شجرة واسباب لوجبة  
 ولما كانت العلوم علوه الالهي • واحوالهم حاصلة من التجليات الالهية  
 كان علم هذا الوارث الاخذ واحواله ومقالاته ايضا كذلك من  
 غير كتب ونظم • فعلموه الاوليا غير مكتسبة بالعقل ولا مستفاد  
 من النقل بل مأخوذ من الله نصفية الباطن عما سوى الله وانما يتم كلامهم  
 لمقولات والمعقولات تنبيه للحجج ونايئس لهم رحمة منهم عليهم •  
 لم يستعملوا الى علومهم بالذلال العقلي والبراهين العقلية حتى يستفيد  
 التواضع من الله اذ كل احد لا يفكر على ذلك الكشف والشهود بلا دليل  
 عقلى لعدم الاستعداد واذا عرفت • هذا فاعلم النبي عليه السلام  
 المعرفة • المعرفة عنده هذه الطائفة العلية احاطة الشئ بعينه  
 لا هو اذراك حقيقة الشئ بذاته وصفاته على ما هو عليه لا يصور  
 راسة واحترزنا بقولنا احاطة بعين الشئ من تقريب فان العلم اذ  
 الشئ بصورة زائدة في ذات المدرك فالمعرفة مستعارة في ذات الله والعلم

في صفات الله المعرفة ذوق والعلم حجاب وليست المعرفة إلا بقدر ما  
في العارف من المعروف فلا يدرك العارف أنوار ذات المطلق إلا بقدر فناء  
في ذات الحق وكذا لا يدرك صفات الحق إلا بقدر فناء صفاته في صفات  
الحق ولست نخرج الكبار القويين من المعرفة ولا سراره ومنهم الجند كل  
منه بما ما العارف قال لو أن الماء ولون إلا نابع لا لون في الماء كذا  
لا لون في العارف ولا صفة بل في كل شئ وبكل صفة بنصف كادى  
أن المعروف الكرخي لما توفى أذى على أمة وأهل كل مذهب وملة أنه  
منهم • وسئل عن حسن بن علي فقال عنه متى يكون العارف بمشهد الحق قال  
إذا بدا الشاهد وفي الشهود يعني إذا بدا الحق وأفعالك بك تامس  
منك من يزواك من الحكيم أياك بمعرفة ونوحية والإيمان به نفق  
رؤية ذلك منك رؤية أفعالك وبرك وطاعتك • والمراد بفناء  
الشواهد سقوط رؤية الخلق عنك وعدم رؤيتك الضرر والرفع  
والإعطاء والمنع منهم وهذا المحسوس المراد بالذهاب المحسوس هو من  
قول في ينطق وبني بصير واضمحلال الخلا والمراد باضمحلال الإخلاص  
أن لا تترك مخلصا وما مخلص من أفعالك لأن أفعالك وأوصافك

معذور

معلولة منك وقال أبو يزيد لو أن العرش وما حواه مائة ألف  
فرق في زاوية من دوايا قلب العارف ما حس به وقال الشيخ الأسدي  
أبو أنصاري هروي المعرفة اتحاد العارف بالمعروف بكونهما شيئا  
واحدا وأوردت هذه الأقوال المقبولة في هذه المقالة كآية كما بينا  
نتيجة غريبة بعارة وجيزة • إذا عرفت المراد بالشجرة المباركة  
وبرزخها ما هي فائق سمعك إلى تقدير الكلام فحفظ المرء وخلاصه •  
الكلام • الله منور سيرة الأرواح كلها به سادة إلى ما يستعد في عدم  
الأزلي ومدير ارض الإشباح بقدرته وإظهار كماله وأنوار اسمائه  
فيها كنز مبرصاح الروح وتدبيره ونصرفه في شجرة البذل لا  
وذلك الروح السقط في راحة الروح الحيوة وهذا الروح الحيوة  
كأنه كوكب ذوق ينال الوصفاته من الكدورات الغسائية والهبوط  
والهبوط الحسية • نفوذ إذا قرئ بالباء فالضمير المستتر يرجع إلى الرتبة  
التي يراد بها الروح الحيوة • وإذا قرئ بالباء فالضمير يرجع إلى الصبح  
الذي يراد به الروح السقط من شجرة العلم الرباني وهذه الشجرة  
العلمية • كثير الرفع والخير في جداولها أصابع جمع بكات الذنوب

والخبرة وافق فغيا من ذاق ثم لم يمت ابدا ولم يقن سرمد اذا  
كانت الماشية كبر الذر والنسل يقول لها العيب مباركة وكذا اذا  
كانت شجرة كبر لا ثمار يقال لها مباركة فالذي لا يتناهي نفعه الى  
حدود وغاية اولى ان يصح يسمى بالمباركة وناويل لطيف بطريق  
آخر احضر الالوهة نور سموات اروح المجردة وافراج المادية  
مثل نورها في مراتب المظهر كشكة بدن الانسنة في مصباح الروح  
في زجاجة الروح ليونق والقلب الانسنة في زجاجة القلب كانهما كوكب  
درى يولط بخزعة عروباو الذنوب ونفذه عن علايق الصور  
الصوف وهذا القلب شغل وشور من سحرة العلم الاله فاذا كانت العلم  
الاله بلا مكان ولا يعلق باجاء بلا مجردة عباد ومدة فبالهي  
ان ينصف بالانسية ولا غربة الى هذا العلم الاله لا مشرف الاربع  
المجردة ولا من مغرب الاجاء الكثيفة بل برزخ جامع بينهما يحصل  
معين الله بكاد زيتها في يقرب زيت هذه الشجرة المباركة تقضي  
اي نفع ونشوة وتوهم مسسة تارة • التاويل وكاد خلاصة  
هذه الشجرة العلية وسرارها الصافية من كبراء صفات النفس

واقذار

واقذار الطبيعة من فطر صفاها واضياها تقضي وتطلع بنفسها من نار  
النبي والمرد بهمة النارة النار النجلى التي تمسحها من علب السلاة بين  
الطور وكذلك تجلى الله الى قلب العارفين من جانب طور ذاة بالنجلى  
التالي ليحيى النجلى المصونة والمقوى نور على نور في نور النجلى اذا انضم  
الى نور العارف والاسرار الصافية فيكون نور على نور والمارد بنور  
على نور اذا كانت مشكوة بدن لانسان مستبصر من نور زجاجة القلب  
وزجاجة القلب مستبصر من مصباح الروح الالهى ومصباح الروح الالهى  
مستبصر من زيوت الاسرار الربانية التي تحصل من الشجرة العلية الالهية  
فيكون نور على نور وسرور على سرور فاذا رايت من صفى زجاجة  
صدره بالنور ونزهة زيت سره عن كدر الضرور فكيف يدب عيدا  
ذبله وانخذه الى جانب الحق ذللا على ان ينظر اليك بعين الهممة  
وتخلصك عن الهم والغمه فيكفيك هذه الاشارة ومعرفه الشجرة المباركة  
فصل في الهداية من البداية الى النهاية عن عبد الله  
بن عرفة رحمه الله تعالى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول من اراد ان يهدي الله امره من غير ان يضل الله امره فليكن  
من اولاد آل محمد





لا عهدا. وعين لمضلين مغتصب للضلالة كالاستوجه ان يقال  
لم يجعل عين الكلب كلبا وعين الانسان انسانا وبجواب في هذا التقا  
المرتين • لا يستعمل بفعل وهم يسلون. ويقال للعارفين فاما  
شأن هداية الكل لعدم اعطاء بعض الايمان الهداية فاهديهم  
ولا يشأ هدايتهم فنج فان شئون الحق كما يقضي الهداية كذلك  
يقضي الضلال بل نصف الاخر على الهداية الا ان الاشياء بين  
بالاضداد فقسم الدار الآخرة بالجنة والنار وخلق اده بيده  
وجما الصفات الجارية التي تظهرها في الآخرة هي الجنة والجلاية  
التي تظهرها فيها هي النار. فابن العليم الحكيم ما الذي يفعل كل شيء يحكم  
يسخر ان يشأ. ووقع ما لا يكون فيه فائدة ولولا الشرف في هذا  
العالم لكان مخلوق الله منحصر الى الخير ولا يكون القسم الذي فيه  
الشرف مبريا في الحكمة الالهية. مثلا ان النفس حر صورة واحد  
ولم يقدر صور كثير كالكبر والصغير والطوبى والفصير والجبل  
والقيح لا يقال له كامل في صفة فالحق تقا وضع كل شيء في موضعه  
لا يشكر باطراف في طوره. فانه بعض ظهوراته فالسلطان الاوليا

في مشيئة

في مشيئة الشريف. فم كذا في مشيئة الله. ومعنى آخر ان المراد بالهداية  
شهود حقيقة الامر على ما هو عليه ورفع الحجاب عن عيون القلب  
وعلى هذا التقدير الحق. ولوشأ لا يتاكل نفس هداها الى حقيقة  
الامر بالكشف والشهود ورفع الحجاب عن عيون قلوبهم حتى تذركوا  
الامر في نفسهم وتعلم ان اعيان بعضهم اقتضت الايمان واعيان بعض  
آخر اقتضت الكفر ولكن ليس لكل واحد من اهل العالم بحث يمكن ان يقع  
الحجاب عن قلوبهم لذكروا حقيقة الامر في نفسه لان منهم عالما ومنهم  
جاهلا بحكم اقتضاء الايمان ذلك ولولا تخاف ضعف الايمان  
القد في هذا المقام لكن ذلك من مزالق الافهام. ولا يلبس فيه بسط  
الكلام واد اعحق هذا الحق ظهر لك قوله سبحانه الله لتور من  
بشأ. اي لتور صفاته وتوجد ذاته من بشأ. منة عليهم ليعرفوا  
المعاني العقلية والمقاصد الروحية والسرية فصعدوا وبك  
الامثال الى مرفقات الحقيقة لان الامثال كالامارات لانظر حضور  
المعاني الالهية والله بكل شيء عليم. ان فعلوا الله على اربعة

اسم أحد هاتجدة الموجودات. والثاني جملة المعدومات. و  
 والثالث أن كل واحد من الموجودات لو كان معدوما كيف يكون  
 حاله والرابع أن كل واحد من المبدء ومائة لو كان موجودا كيف  
 حاله والشمس الأولان علم بالواقع. والقسمان الثانيان علم  
 بالمعدومات. ولا يحيطون بشئ من علم إلا بما شاعوا لا يعرف عنه  
 منقال ذرة في الأرض ولا في السماء. وعلمه قديم لأنه عين ذاته  
 والحق يعلم الأشياء بعين ماله يعلم به ذاته لا بأمر آخر. **فانتهت**  
 قال بعض الحكماء ملين العلم تابع للعلوم فإذا كان العلم عين  
 الذات فكيف يكون الذات تابعا للعلوم. والعلوم الإتيان الثابتة التي  
 هي حقائق الموجودات واحوالها. وللمصنفات الإضافية للذات أعيا  
 اعتباران اعتبار عدم مغايرتها لمغايرتها فأيا اعتبار الأول العلم  
 والآراء والقدرة وغيرها صفات التي تغض لها الإضافات **بأنها**  
 للعلوم. وليست الآراء تابعا للراد والقدرة للقدرة لأنها عين الذات  
 ولا كبره فيها وبالأعتبار الثاني العلم تابع للعلوم في حضرة الاسماء  
 والصفا حيث كونه طائفة للعلوم ومن حيث كونه الآراء طائفة

للراد والقدرة لا تقدر في نفسه بل للعلوم. والعلوم في العالم  
 وأثر العلوم في العالم أفضاء. وطلب العلم القادر بجاده على ما هو  
 عليه. فبأنات المرتبة لا يدر علم الحق أن يكون مستفاد من  
 أفضاء العلوم ولا يدره أيضا أن يعطي المعلومات له العالم من  
 ولا يدره نوفر حصول العلم له على المعلومات نعم يدره هذه المذكورات  
 لكن في مرتبة الاسماء والصفات فلا بأس هذه المرتبة أن يكون العلم  
 تابعا للعلوم. وأما في المرتبة الاحدية لا يكون المعلوم تابعا للعلم  
 بل العلم والمعلوم في هذه المرتبة شئ واحد. وفي هذه المحل  
 أمحات كثيرة لا يليق إيرادها في هذا المختصر فإن اقتضيت فاطلب  
 في كتب الفقه حتى يجلي لك الأمر في جهة العلم تابع للعلوم ومن في  
 جهة العلوم تابع للعلم فتكون المعارف التي لا يستلزم بصير  
 الشكوك والاهواء. ولا يقص وجههم قرء من ذلك والآراء الهوى  
 خلاصا عن الاشتغال بالناموس. وادنا حقائق الأشياء كما هي وإنما  
 من مطبوعة الجواهر. وخلصنا من مفضضة القاهرة وكردوات  
 الباطنة والظاهرة والكامنة والباهرة بحجوة القوس الكاملة الطنية  
 • الراضية المرضية •

تو گفته اسماعیل افندی شارح مشکلات مشنوی

بهر روز یعنی سته خدا بر من سته بهمانه مردان خدا بر  
 سته صاهه بری زهد و پختگی مفید رندان خرابات ندیمان و لایز  
 بر دهم بهر خانه بر کس بهر اما فی نفس اول جمله خدا بر همه لایز  
 عارف اوله کوراکم سوزم کالایت استرک اگر کوسره هر شید خدا بر  
 فرقه و وصله دکل روحنا کلمه اعجز بهر در که وصال ایچره خدا بر  
 محو این سوز اوز بری سوز بری بری بری بری بری بری بری بری بری بری  
 که بوزده اولور سن بوز بری بری بری بری بری بری بری بری بری بری  
 صورتی فاشکلی اید اهل غایت معبد غار و بری بری بری بری بری  
 بهر جرحه به بدلی اید روز کار بری بری بری بری بری بری بری بری  
 بر و اید اید مرغ خرد مرتبه و بهر باری حقایق که بر طریقه های  
 منزله کفر مرتبه و کثرت هم آند و هم بودند کور سوزید لایز  
 که عابد و که زاهد و که ناصی و که صوفی و که صافی و که بیست و لایز  
 که مست و که آبی کیم عالم کیم غنی که خبر تله بری بری بری بری  
 بلکه و سئل کد اید و اوز بری پاک الله که بودی من و ما بری  
 هر کیم رسومی کیم عشق اید فادد خاک دهن جانده پنا اید فدا بری

هذه القصيدة منسوبة الى الامام  
 البصري عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

إِلَى مَنْ تَقَى بِاللَّذَاتِ مَشْغُولُ  
 وَأَنْتَ عَرَّ كُلِّ مَا قَدِيتَ مَسْغُولُ  
 فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّجَانِ تَوْبُ عَدَا  
 وَعَقْدُ غَرْفِكَ بِالشُّوْبِ مَحْلُولُ  
 أَمَا يَهْدِيكَ فِيمَا تَمُرُّ مِنْ عَمَلٍ  
 يَوْمًا شَأْطُ وَغَمًا سَاكِنُ  
 فَجَرِّ سَيْدَ الْأُمَالِ مَسْلُوكُ  
 فَتَقَاتِلْهَا بِالرُّؤْيُومِ مَوْصُولُ  
 وَأَنْفَقَ عَمَلُكَ فِي مَالٍ عَصَلُهُ  
 وَمَا عَلَى عَمَلٍ غَيْرُهُ مَحْصُولُ  
 وَنَحْتَ نَعْرَدَا لَا يَبْقَا لَهَا  
 وَأَنْتَ عَنْهَا وَأَنْ غَرَّتْ مَسْغُولُ  
 جَاءَ النَّذِيرُ فَتَمُرُّ بِالسَّيْرِ بِلَا  
 مَهْلٍ فَلَيْسَ مَعَ الْإِذْنِ بِمَحْمُولُ  
 وَصُنْ مَشِيَّتَكَ عَنْ فِعْلِ نَشَانٍ  
 فَكُلْ ذِي صَوْنٍ بِالشُّبِّ مَعْدُولُ  
 لَا تَكُنْ فِي الْقَوْدِ مَنِ طَلَفَتْ  
 مِنْهُ الزَّيَاوُفُ وَالزُّرْكَاطِلُ  
 فَإِنْ أَرَا حَاشِئًا الْجَوَّ لَهَا  
 مِنَ الْمُنِيَةِ نَسِيرُ وَتَرْجِيلُ  
 وَأَنْ طَلَعَ مَا نَا وَغَارَ رَيْهَا  
 جِلْ تَمُرُّ بِهَا بَعْدَ جِلْ  
 حَتَّى إِذَا بَعَثَ اللَّهُ الْعِبَادَ إِلَى  
 يَوْمٍ يَدُ الْحُكْمِ بَيْنَ النَّاسِ مَقْضُ  
 فَإِنْ أَرَا حَاشِئًا الْجَوَّ لَهَا  
 تَبَيَّنَ الرَّجْعُ وَالْخُرُوجُ فِي أَمٍّ  
 تَخَالَفَتْ بَيْنَهُمَا الْأَقْوَابُ

فاحسن الناموس كانت عقيدة  
 وامة تعبد الاوثان قد نصبت  
 وامة دعت للخلع عابدة  
 وامة زعمان الكبرياء  
 فقلت واحدا فردا توحيدا  
 تبارك الله عما قال جاحدة  
 والقوى في مزمع الوصو  
 نظن ثلوا كذب الله ليس له  
 فالكذب والرسا عن الاله  
 والمصطف خير خلق الله  
 محمد حجة الله التي ظهرت  
 بحر الاكام والقوة الدائم  
 من كل الله معناه وصورة  
 وحصة بوقا منه قوله  
 بادي السكينة في خيط له ورضي

في طهر الشور الحلو تقطيل  
 لها الصاير يوما والمايل  
 قالها من عند الله تعالى  
 رب نداه وهو يصلح ومفرد  
 والبصائر كالابصار عجل  
 وجايد الخوف عند الضر تحذ  
 قد ذاب غر منه وعجل  
 كساير كعب عريف وتبدل  
 ومنهم فاضل حقا ومفضول  
 له على الرسل ترجيح وتفضل  
 يستو ما لها في القابل  
 على جميع الانام الطول والطرل  
 فلم يقم هذا الحال في تكمل  
 في انفس الحلو عظيم وعجل  
 فلم يزل وهو رطب وما مول

بنال

بقايا التي برمتة ابتدأ خلق  
 من اده رطين اوضع جوهر  
 فلبه اياته ومبدا  
 است الى ان من اياي عجل  
 انبا سطح وشق وابن ذر زنة  
 وعنه انبا موسى والمسيح وقد  
 يانه حاتم الرسل المباح له  
 وليس عدل منه الشاهد  
 واذ سألهم عنه فلا حرج  
 كما اية ظهرت في حين مولده  
 علوه غيب فلا الارصاد  
 ازاله يوفى والاوراشاعها  
 واذ فارس اخي ومخاينة  
 ومذهبا الى الاسلام معه  
 وانظر ساعده ملو حرسا

والى على العبد الخجل  
 مكنون في انفس الاصل  
 به والفرح بعجل وقناجيل  
 اعنت على الناس من اياي  
 عنه وفن احار وما ويل  
 اصفت حواره القربايل  
 من النسيم نعيم وسفيل  
 ولا يعلم منه ان هو مولد  
 ان الحاح من الدنيا رستو  
 به البتة ريشا والبساويل  
 ولا النقاب في قبايل  
 لا اساع والاصا ومقول  
 وهم جامد واصبح ملول  
 دما الشايطر والاصا  
 كانها ايت لمجاة القيل

صل

فَوَدَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ يَدْرُسُوا  
 كُلَّ غَدٍ وَلَهُمْ مِنْ حَيْثُ رُحِدَ  
 لَوْلَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَا كَانَ فِي قَلْبِ  
 لَوْ تَوَلَّى كُلُّ مَسْجُودٍ  
 أَنْ مَرَّتْ كِبَرِيَّاتٌ وَأَكْثَرُ  
 وَأَنْظُرْ فَلَيْسَ كُنْزُ اللَّهِ مِنْ أَحَدٍ  
 لَوْ يَسْتَطَاعُ لَهُ مِنْ حَيْثُ يَه  
 بِهِ كَمَا أَخْبَرْنَا مَا حَكَ  
 يَهْدِي إِلَى كُلِّ شَيْءٍ يَنْفَعُهُ  
 تَرَدَّدَ مِنْهُ عَلَى زَوَادِهِ مَعَهُ  
 وَرَبِّهَا حَجَّ فَلَيْسَ بِرَبِّ  
 مَا بَعْدَ بَابِ حَوْضِ السَّعْيِ  
 وَمَا حُدِّدَ الْأَرْحَامُ يَنْفَعُ  
 هُوَ السَّعْيُ إِذَا كَانَ الْمَعَادُ  
 فَأَعْلَى عَلَيْهِ لِلنَّاسِ مَعْمَدُ

أَذْ رَدَّتْ الْبَنِي الْقُبْرَ لَا بَابِلَ  
 لَنْجِي شَبَّ وَلَا يَنْسَانِ سَحْلَ  
 عَلَى كُتَابِ طَبِيعٍ لِلْأَمَلِ كَيْفَ  
 عَنْ قَبْعِ السَّعْيِ مَتْنَهَا وَهُوَ مَعْرُوفُ  
 كَفَاكَ مِنْ حُكْمِ الْفَرَانِ تَرْبُلُ  
 وَلَا كَقَوْلِي لِي مِنْ عَيْنِكَ قِيلُ  
 وَالسَّطَطُ عَلَى الْأَعْمَالِ فَعُولُ  
 مِنْهُ وَلَمْ أَجْعَلْ إِلَّا بَابَ تَأْوِيلُ  
 إِلَى الْمَسَامِعِ مَرْبُوبُ وَتَرْبُلُ  
 وَكُلُّ قَوْلٍ عَلَى التَّرْدَادِ مَعْلُولُ  
 كَأَنَّهُ دَوَاءُ الدَّاءِ مَعْلُولُ  
 وَأَحَقُّ مَا بَعْدَهُ إِلَّا الْإِبَابِلُ  
 لِلْعَالَمِينَ وَفَضْلُ اللَّهِ مَعْدُولُ  
 وَأَشَدُّ الْحَزَنِ تَحْوِيفُ وَتَوِيلُ  
 وَمَا عَلَى غَيْرِهِ لِلنَّاسِ تَقْوِيلُ

إِنَّ أَمْرَهُ مَقْلَبُهُ مِنْ شَفَاعَتِهِ  
 نَالَ الْمَقَادَ الَّذِي مَا نَالَ أَحَدُ  
 وَأَدْرَكَ السُّؤْلَ لِمَا قَامَ حَقْدُهُ  
 لَوْ أَنَّ كُلَّ عَلَاءٍ بِالْإِسْعَى مَكْتَبُ  
 أَعْلَاءُ الْمَرْبِ عِنْدَ اللَّهِ مَرْبُ  
 مَرْقَابٍ فَوْسَبِينَ أَوْدَقُ لَهُ مَرْبُ  
 مَرْبُ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا قِصْرَ وَعَادِيهِ  
 مَا حُدِّدَ عَيْنُ فَرْبٍ لَا أَيْفُهُ  
 وَمِنْ مَوَاجِبِ نَدْرِ الْعَادِيهَا  
 هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الَّذِي وَمَا حَتُّ  
 وَمَا أَنْتَ عَنْ رُسُولِ اللَّهِ بَيْنَهُ  
 نَوْرُ فَلَيْسَ لَهُ فِي بَرِيٍّ وَلَهُ  
 وَلَا يَرَى فِي الذَّرَى أَمْرًا لَمْ يَحْصِهِ  
 دَنَا إِلَيْهِ حِينَ الْخُرُوجِ مِنْ تَقَبُّ  
 فَلَيْتَ مِنْ وَجْهِهِ حَقْلِي مُقَابِلَهُ

عَنَاءٌ لِأَمْرِ بِالْقَوْرِ مَسْمُولُ  
 وَطَالَ مَا مَرَّ الْمَقْدَارُ تَوِيلُ  
 وَمَا يَكُلُّ أَجْنَادُ بَدْرِكَ السُّؤْلُ  
 مَا جَازَ حِينَ تَرْوُلِ الْوَجْهِ تَرْبُلُ  
 فَأَعْلَمُ مَا مَوْضِعُ الْحُبِّ تَجْمُولُ  
 وَمِنْهُ حَقٌّ لَهُ مَوْتِي وَتَحْلِيلُ  
 لَيْلًا بِرَأْيِ بَادِي اللَّيْلِ هَذَا لَوْلُ  
 وَحَدِّدَ خَالِصَ عَمَلِهِ مَعْفُولُ  
 اسْتَأْذَنَ وَسَرَّ اللَّيْلِ مَسْدُولُ  
 بِهِ الْمَوَازِينُ مَتْنَهَا وَالْمَكَايِلُ  
 فِي فَضْلِهَا وَأَقْبَلُ الْعُقُولُ مَسْمُولُ  
 مِنَ الْقَامَةِ لَنْ سَارَ تَرْبِيلُ  
 إِذَا مَسَى وَلَمْ يَكُنْ فِي الصَّيْرِ تَوِيلُ  
 إِذَا نَالَ مِنْهُ بَعْدَ الْقَرْنِ تَرْبِيلُ  
 وَلَيْتَ حَقْلِي مِنْ كَيْفِهِ تَقِيلُ



بَصْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ لِقَاءِهَا  
مَا نَزَلَ بِهَا فِي كُلِّ نَارٍ لَقِي  
فَأَجَى لَا تَعْلَمُ إِلَّا أَنْتَ مَدْرَكُهَا  
كَعَاوِدِ الْبَرِّ تَعْلَمُ أَعْلَى جَسَدِهَا  
وَمَرَّةَ الْفَيْنِ فِي رَفْقٍ وَفِي شَيْعِ  
وَرَدِّ مَاءٍ وَنَوَارٍ بَعْدَ مَادِحِهَا  
وَمَنْعَ الْمَاءِ عَدَا بِأَمْرٍ صَاحِبِهِ  
وَكَيْدَ عَاوِجِي الْأَحْمَرِ مَكْنِيَّتِ  
فَأَصْحَى أَحْلَى مَهْلًا لَا أَحْلَى لَهُ  
فِي الْظُرَابِ مَحْضَرُ لِقَاءِهَا  
وَأَضْرَمَ مِنْ رَوْضِهَا جِدَارَ الْحُجُورِ  
وَعَسْكَرَ جَبَّ قَدَحٍ فِي طَلَبِ  
دَعَايِزِ الْفَوَاحِشِ وَالْبَوَارِ  
وَأَعْيَرُ تَاجِينَ أَضْحَى لِقَاءِهَا وَفَوْقِ  
كَأَنَّهَا الْمُصْطَفَى فِيهِ وَصَاحِبِهَا

لِشَرِّهَا وَلَا نَوَارٍ تَحْمِلُ  
لِلْفَيْلِ كَرٍّ وَلِلصَّعْبِ نَسْبِ  
وَأَطْرَبُ إِذَا ذُكِرَتْ تِلْكَ الْأَوَائِلُ  
يَلِيهِ وَاسْبَانُ الْعَقْلِ تَحْمُولُ  
إِذَا ضَافَ بِأَيْنِسٍ مَسْرُورٍ وَتَاكُلُ  
رَبُّهُ بِكَلَامِ الْعَيْنِ مَقُولُ  
وَدَاكُضَعُ بِهِ فَيَأْجَى الْبَيْلُ  
ثُمَّ أَشَقَى وَلَهُ بَيْتٌ وَبَيْلُ  
وَعَالٍ ذَكَرَ الْفَلَا مُقْصِبُهَا مَقُولُ  
عَنِ الْبَنَاتِ عَالِيهَا مَعَارِزُ  
مِنْ قَوْلِ الْوَرْدِ نَزْعُ وَتَحْمِلُ  
لِقَرَوِهِ عَرَبُ بَاسٍ وَرَمْعُ  
مِنْ الصَّبَا وَالْخَصَا وَالرَّعْبِ  
كُلُّ قَلْبٍ مَعْمُورٍ وَمَا هُوَ  
صِدْقُ بِنَاتِهَا وَأَهْمَا عَيْلُ

وَجَلَّ الْفَارِ شَجَّ الْعُكُوفِ عَلَى  
عَنَابِ طَلَبِ كَيْدِ الشَّرِّ كَيْنَ بِهَا  
أَذْخَرُونَ وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَهَا  
أَنْ يَقْطِيعَ إِلَهُ عَنْهُ أَمَةٌ سَقَبُ  
فَأَنَّمَا الرُّسُلُ وَالْأَمَلَاكُ شَاهِدُهَا  
مَا عَذَّرَ مِنْ شَيْءٍ الْقَصْدُ وَمُطَفُّ  
وَالذَّبُّ وَالْقَبْرُ وَالْمَوْلُودُ مُصَدِّقُهَا  
وَالْبَدْرُ بَادِرٌ مُسْتَقْبِدٌ دَعْوِيهَا  
وَالْحُلَّ تَمَرُّ عَاوِي وَشَرُّ بِهِ  
أَنْ أَلْمَزَهُ النَّصَارَا وَالْيَهُودُ عَلَى  
فَقَدْ ذَكَرْتُمْ فِي مَحْمُودِهِ  
فَلِالنَّصَارَى الْأَوَّلَى سَاتِ مَقَالِهِمْ  
مِنْ الْيَهُودِ اسْتَفْدَ عَنْهُمْ دَحْجُوكَا  
فَإِنْ عِنْدَهُ نَوَارُهُمْ صَدَقَ  
ظَلَمُونَهَا فَاصْحُوا ظَالِمِينَ كَلِمَ

وَمِنْ فَيَأْجِدُ أَوْ هُنَّ وَتَحْمِلُ  
وَمَا مَكَائِدُهُمْ إِلَّا الْأَضَالُ  
كَانَ أَبْصَارُهُمْ مِنْ رَفْعِهَا حَوْلُ  
نَفْسُهَا فَأَلْبَا بِالْكَفْرِ بَعْلُ  
بِضْلَةٍ مِنْهُ نَسَالُ وَتَطْفُلُ  
وَقَدْ سَاعَتُهُ حُجْرٌ وَمَعْقُولُ  
وَالظُّلَى أَصْحَى نَطَقًا وَفَوْجِيهَا  
لَهُ كَمَا اسْتَوْجِبَ وَهُوَ يَسْأَلُ  
سَلَامًا أَوْ سَبَقَتْ مِنْهُ الْعَاكِلُ  
مَا بَيَّنَّتْ مِنْهُ نَوَارَاتُهَا وَتَحْمِلُ  
لِلْكَفْرِ كَفْرٌ وَلِلْجَهْلِ جَهْلُ  
فَأَلْبَا عِبْرَتُ خُصْبٍ بَعْلُ  
مِنْ الْغُرَابِ اسْتَفَادَ الْفَنَاءُ فَايِلُ  
وَلَمْ تُصَدِّقْ كَلِمَتَهُمْ أَنَا جَلُ  
وَدَاكُ مِثْلُ فَصَاحِبِهِ تَعْيِلُ

مِنْكُمْ لَنَا وَلَكُمْ تَرْتَفَعُكُمْ نَقُلْ  
 لَقَدْ عَلِمْتُمْ وَلَكِنْ صَدَقَ حَدُّ  
 أَمَّا عَرَفْتُمْ بِي اسْمِ مَعْرِفَةِ  
 هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ تَسْتَفْتُونَ بِهِ  
 فَلَا تُزْجِرُوا جِبِلَّ الْأَحْمَرِ مِنْكُمْ  
 تَوَدُّونَ بِي مَرْجَبًا لَكُمْ  
 مَوَلَا يَعْظُمُ كَأَقْدَامَاتِ فُلُكُمُ  
 بِأَخِيرِ مَنْ رَوَيْتَ لِلنَّاسِ بُكْرَةً  
 وَوَدَّ أَنْتَ عَلَى خُجْرَةِ خُجْرَةٍ  
 تَسِيرُ إِلَى الْفَيْسِ مَتَى كَلَامُكَ  
 مَرَّ كُلِّ لَفْظٍ بِلُغَةِ رَأْفَةِ جَوْهَرٍ  
 لَمْ يَبْقَ ذِكْرُ الَّذِي يَنْطِقُ بِصَاحِدَةٍ  
 جَاهِدَتْ فِي اللَّهِ بِطَالِ الْأَضْلَالِ  
 أَنْ ظَلَّ الشَّرُّ بِكَ بِالْوَجْدِ تَطْلُبُ  
 شُكْرَ حَامَاتٍ مَا تَسْكُو جُوعَهُمْ  
 لِنَبِيِّهِ خَيْرٌ كَانَتْ

وَبَوَّهَ أَفْئِدَتَنَا لِأَحْزَابٍ وَتَهَمَّتْ  
 جَاوَزَ بِأَسْحَى لَمْ يَحْمِلْهَا  
 مَرَّ بَعْدَ مَا دُرُكْتَ بِالْبَرِّ الْبَيْنَةِ  
 وَظَنَّ كُلَّ دَرِيْفٍ فِي فَلْبِهِ قَرَضٌ  
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ أَمَلًا كَامُوسَةً  
 شَاكَ السِّلَاحَ فَاسْتَكْوَى الْكَلَامَ  
 مِنْ كُلِّ مَوْضُوعَةٍ حَضَرَ أَسَابِعُهُ  
 وَكُلَّ أَبْرَ لِلْفِي الْمَيْسِ بِهِ  
 لَمْ يَبْقَ لِنَبِيِّهِ مَرْجَبٌ وَلَا حَبْ  
 وَبَوَّهَ بِدَرِيْفٍ لَا سِلَاحَ قَدْ ظَلَفَ  
 سَبْتَ بِمَا سَرْنَا الْكُفْرَانَةَ وَ  
 كَأَنَّمَا هُوَ عَرَّ فِيهِ قَدْ جَعَلَتْ  
 وَالْجَلَّ تَرْفُصُ هَوَا بِالْجَاهِ وَمَا  
 وَلَا مَهْوَرُ سَوَى لَا دُرُوحَ يَنْقَلِبُهَا  
 وَلَوْ تَرَى كُلَّ وَصْلٍ مِنْ كَانَتْ

وَكَلَّ حُجْرَاتٍ بِأَشْرِكٍ سَعُولُ  
 أَرَى الْحَقَّ إِذَا لَمْ يَصْرُ وَأَمِلْ  
 وَأَنْتَ جِبِلَّ بَائِدَ الرَّبِّ يَقُولُ  
 بَانَ مَوْعِدٌ بِالْبَصْرِ مَطُولُ  
 لَوْ سَهَا مِنْ سَكِنَاتِ سِرَائِلُ  
 صُنْعَ الْأَلْوَانِ بِالسَّحْرِ وَأَنْبِلُ  
 تَرَدَّدًا لِلْمَنَابِ وَهُوَ مَقُولُ  
 وَالضَّلَالَةُ نَعْدُ بِلَ وَنَمِيلُ  
 الْأَعْدَاءُ وَهُوَ مَسْئُولُ وَمَسْئُولُ  
 بِهِ يَدُ وَرَبِّهَا بِالْبَصْرِ نَكِيلُ  
 أَفْقِي سِرَّ أَسْرٍ وَنَقِيلُ  
 عَلَى الظَّنِّ وَالْفَنَاءِ وَرُوحٍ مَقَابِلُ  
 عَمِيرَ السَّيْرِ بِأَيْدٍ مَا تَدْبِلُ  
 بِيضُ الْمَهَابَةِ وَالسَّيْرِ الْعَطَابِلُ  
 مَقْصَلًا وَهُوَ مَشْفُوقٌ وَسُئُولُ

كَأَحَدٍ مِّنْكُمْ خَطَا فَكُنْ مِمَّا  
 وَكُنْ يَسْتَعْلِمُ كَيْفَ تَرْحُبُهُ  
 وَدَاخِلَتْ يَارَ الْإِنْسَانِ وَأَمْرٌ عَلَى  
 وَكَانَ دِيْنُهُ يَنْفَعِي مَرَجَاهُ  
 وَكُلَّ جَرِيحٍ يَجْمَعُ يَسْبِيلُ دَمًا  
 وَغَاصِلٌ مِّنْ سِلَاحٍ عِندَ غَدَاوَلِهِ  
 فَأَلَا دَمٌ مِّنْ جَنَسِ الْفَتْلِ يَجْلَدُ  
 عَصَبَ قُلُوبٍ كَأَعْصَابِ الْقَلْبِ يَمُوتُ  
 وَأَصْبَحَ لَيْزًا دَخَلَ الْبَوَارِيخُ  
 وَأَصْبَحَ ثَمَامَاتٌ مَّخْصَنَاتُ مَتَمُوتٍ  
 لَا مَسِيْلَ الدَّمْعِ مَوْجِدُ غُيُوتٍ  
 وَصَارَ فَقِيرٌ لِّلْمَسِيْنِ غُيُوتٍ  
 وَرَدَّ أَوْجُهُمْ سَوْدًا وَاعْيَاهُمْ  
 سَاكٌ وَسَاكٌ غُيُوتُهُمْ بَلَا  
 انْفِصَالٌ بِمَقْلَا قَدَاسِيَتِ

وَيَوْمَ قُلُوبُ الْمُسْلِمِينَ أَسَى  
 وَمَا لِي أَعْدَا لَنَا يَا أَلَسَّ فِي أَحَدٍ  
 وَفِي مَوَاطِنَ شَقِيَّةً نَأَا لَهَا  
 وَمِلَّتْ يَدُكَ الْبَعِيَّةُ مَلَا لِيكَ  
 بَسَا وَعَوْنٌ أَوْ نَادَيْتَهُمْ لَوْ عَمِي  
 مِزْكَلٌ يَنْصُو عَحُولٌ مَا يَزَالُ يَمُوتُ  
 بَنَاءٌ يَدُ الْإِفْرَانِ يَخْضِبُ  
 أَلِ الْيَتِي يَمْنُ أَوْ مَا أَشْبَهَكُمْ  
 وَهَلْ يَسْبِيلُ لِي مَدِيحٌ يَكُونُ بِهِ  
 يَا قَوْمِي يَا بَعْدَكُمْ أَنْ لَأَسْبَهُ أَمُوتُ  
 جَاءَ عَلَى تِلْكَ أَوَانِ الْيَتِي لَمْ  
 مَعَانِي مَا رَضُوا لِي لَيْتِي يَمُوتُ  
 وَأَنْ مِّنْ بَاعٍ فِي الدُّنْيَا يَحْمِيكُمْ  
 وَحَسْبُ مَرَجَتْ عَنْهُمْ حَوَاطِرُ  
 أَرِ الْمَوْدَةَ فِي قُرْبَى الْيَتِي غُيُوتُ

يَفْقِدُكَ وَالْفَقْدُ يَجْذُلُ  
 وَجَاءَ يَحْمِيْنَهَا الْكَرْجِيْلُ  
 نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ مَضْمُونٌ وَمَا مَوْلُ  
 عَزَّ كَرَامُهُ وَبَطَالُهَا لَيْلُ  
 الْكِرَامِ أَوْ تَأْتُوهُ هَذَا لَيْلُ  
 إِلَى الْمَكَارِي حِدٌ وَهُوَ يَزُولُ  
 وَطَرَفٌ بَسَا الْإِيْمَانُ يَكُونُ  
 لَقَدْ عَدَدَ نَفْسِيَّةٍ وَتَمْسِيْلُ  
 لَا هَلْ يَسْبِيلُ رَسُوْلُ اللَّهِ نَاهِيْلُ  
 مِزْكَلٌ يَنْصُو عَحُولٌ مَا يَزَالُ يَمُوتُ  
 دَلَالَةٌ لِّلنَّاسِ يَدُ سَبِيلُ  
 يَمُوتُ وَمَا يَحْطُوهُ لَيْسَ كَوْنُ  
 يَنْقُصُ الْبَقِيَّةُ الْآخِرَى لَمْ يَزُولُ  
 أَيْنَ مَا تَوَاعَشَ تَجَلَّى وَتَجَلَّى  
 لَا يَسْبِيلُ فَوَادَى عَنْهُ حَوَاطِرُ

ذِكْرُهُ وَنَحْيُهُ بِرَحْمَةِ الْكَرِيمِ  
 قُوَّةُ لَهُمْ فِي تَوْفِيقٍ مَخُوفٍ رَيْبِهِمْ  
 كَانَتْهُمْ فِي نَجْوَى رَبِّهِمْ مَلَائِكَةُ  
 حَكِيمَةٍ قَدْ خَلَّتْ مِنْ كُنْهَاتِهَا  
 وَوَقُودُهَا وَنُطْقُهَا بِالْوَدَّاءِ  
 قَالَتْ طُنَّتْ فِيهِمْ خَلَا بَعْضُهُمْ  
 إِلَهُهُ الَّذِينَ كَانُوا فِي حَاوِلَةٍ  
 يُقِضُ إِلَهُهُ أَمْرًا كَانَ قَدَرُهُ  
 حَسْبُهُ إِذَا مَا مَدَحْتَ الْمُصْطَفَى مَدَحًا  
 مَدَحَ بِهِ تَفَلَّتْ مِنْهُ أَنْ فَاعِلُهُ  
 وَكَيْفَ تَأْتِي جَنِّي وَأَصَافِيهِمْ  
 وَلَيْسَ يَذَرُكَ أَذَى وَصِفَتُهُ  
 كُلُّهَا لَقَدْ عَمِيَ فِي مَنَافِيهِ  
 لَوَاجِعُ خَلْقِهِ أَنْ يَخْصُوهُ مَنَافِيهِ  
 عَدَدُ الْبَيْتِ وَشَوْلُ اللَّهِ مِنْ كَيْفِيهِ

أَنْ لَا يَكُونَ مَطْفَعُ فُطَيْهِ عَسَلٍ  
 هَامِلَةٌ بِخِلَالِ نَيْتِكَ قَدْ رَفِثَتْ  
 جَانِبِي وَنَحْيِي وَنَضْدُ بَقِيَّتِكَ وَمَا  
 الْبَسْمَاءُ مِنْهُ حَسَنًا فَازْدَهَتْ شَرَفًا  
 لَا تَحْلِلُوهَا أَغْصَابُهَا  
 وَمَا عَنِّي قَوْلُ قَعْبَانٍ تَوَازَنَتْ  
 وَهَلْ تَعَادَلَتْ حَسَنًا وَمَطْفَعُهَا  
 وَجِبَتْ كَمَا عَمِيَ تَرَى إِلَى عَرْضِ  
 أَنْ أَفْقَانَا هَذَا الْغَدَاءُ بِهَا  
 لَمَّا عَقَبَتْ لَهُ دَنِيًّا وَصَنَفَتْ مَا  
 رَجِيتُ عَقْرَانِ ذَيْبٍ مَجِبٌ تَلَقَّا  
 وَلَيْسَ عَمْرُكَ بِشَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِ  
 وَبِئْسَ فَوَادِجُ بَيْسٍ بَقِيعُهُ  
 يَمْلِكُ بِلَيْتِ سَوَاقٍ وَخَلِيلُ  
 إِلَهُهُمْ بِالْهَيْبَةِ وَالْإِخْدَارِ سَكِينُهُ

قَالَتْ يَدِي بِكَ مَسْئُولٌ  
 مَا فِي حَاشِيَةِ الْعَبَسِ خَلِيلُ  
 حَسْبِي مَسْئُولٌ وَلَا تَصْدُقُ مَسْئُولُ  
 لَهَا الْخَوِيلُ وَأَوَّلُ الْمَنَاوِيلِ  
 وَغَيْرُ مَدْحٍ مَقْصُودٍ وَنَحْوِ  
 وَرَبِّهَا وَأَزَلَّ الدَّرُ الْمُنَاقِلُ  
 عَمِيطُ الْعَرَبِ الْعَرَبِ مَقْرُونُ  
 فَجَدًا فَاضِلٌ مِنْهُ وَمَقْصُودُ  
 عَلَى طَرِيقِ نَجَاحٍ نَيْتِكَ مَدْلُولُ  
 لَوْلَا مَا مَنَتْ أَضْحَى وَهُوَ مَطْلُولُ  
 لَهُ مِنْ لَيْسَ بِإِلَافٍ وَسَوِيلُ  
 عِنْدَ الْإِلَهِ وَحَسْبِي نَيْتُكَ نَائِيلُ  
 غَيْرُ الْبَقَارِ وَلَا يَنْفَعُهُ تَعْبَلُ  
 كَأَنَّ بَيْنَنَا مِنْ سَيْفَةٍ سَائِلُ  
 وَكَيْفَ بَعْدَ أَجْوَادٍ وَهُوَ مَسْئُولُ

حَتَّى يَجِبَ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَوْلِي  
 وَأَتَقِي وَيَدِي بِالْفَوْزِ ظَاهِرَةً  
 فِي عَصْرِ خَلَصُوا لِي بِهِمْ  
 شَفَعْتُ لَهُمْ فِي رَأْسِ النَّارِ فَتُفِ  
 حُجَلِي أَوْ مَا زِدْتُمْ وَهُمْ  
 قَدْ رَجَعْتُ لَيْسَ شَوْقًا لِقَائِهِمْ  
 نَدَرْتُ أَنْ جَعْتُ شَمْلِي يَابِلًا  
 أَيْلَ مُرْطَبَةٍ بِالْبَعِ طَبْعِي  
 دَامَتْ عَلَيْكَ صَالَةُ اللَّهِ بِكُلِّهَا  
 مَا لَاحَ صَوَّ صَبَاحٍ فَاسْتَرْبَتْ  
 نَمَتْ بِحَدِّ اللَّهِ وَعَوْنُ وَلَفَقَ

كتاب حكم العرفانية والاشارات القرآنية ثم الله سبحانه  
 ووقارها وسامها والاسمين الميم  
 وصل الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم كثر برهم خزانة من الاولاد والخلقا  
 ونطبت سائرنا المرحومين في الوفاء عز من الجواب . لعالم العرفاني الجامع  
 له به علامه زمانه السيد عبد الوهاب من الزمان على انفس  
 الكائنات بالتخصيص سيدنا ومولانا الشيخ ابو الفتح مخلص احمد الله

نقاش من يد المدد على نواح ايام والمدد . وهم اسلاف الازفة الكرام بجاه  
 سيدنا محمد خير الانام . والرحمة عليهم وعليه انا  
 الصلوة والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم . وبه نستعين

وصل الله على سيد محمد والوسم الحمد لله رب العالمين . والصلوة و  
 السلام على سيدنا محمد خاتم الانبياء وسيد المرسلين . والرحمة عليهم جميعين وبعد  
 فهذه حكم عرفانية . في معان ارشادية . واشارات قرآنية . كل حكم منها  
 مودبة بآية وبعضها من الآيات والحكم مرسلة لا تخفى على المتأمل لكل لا بدركه  
 لذة ذوق على وجه الكمال لا حافظ الآيات . ومن لا يأنم بنفسه ها وحظ من عثر  
 الاشارات . فاني اذكر بعض الآيات واترك ما بعد ها اعني اوصلي حفظ الطالب  
 فاقول . في التوضيح . الحكم فضل عظيم يكسب غم وعسرا . ومن يوت  
 الحكم فقد اوفى خيرا كثيرا . فصل في التوب . لا تقبل من سيئاتك بيوت  
 باحتات بلا عتاب . بحمد الله ما يستاد ويثبت وعنده الكتب . التوبة  
 على المذات بعد التوبة والطاعات . فاولئك يبدل سبحانه حسنات  
 لا يحكم احد من ترك الحق ويران بلق امان . ولقد حق . وهم بها لولا  
 ان مري برهان سرية . لوانتبهت كادت النفس تركن الى السوء

نائب

راحة جده • ونور من تحت لعدك من كرمهم بنافلا • من لم يدرك  
 من سبق نوبة فهو بدتهم • لو ان ندادك نعمة من ربك لبد بالعلم  
 وهو من موه • نذكرك التوب • تحافة الدنيا مرة أخرى • لا تدرى  
 لعلك بعد ذلك مرة • التوب بالنوبة بعد موتك والهدى  
 وما تدرك نفس ما ذكرك • اعقب الغم والفرصة • من قبل ان يقال  
 رب اغفر لي • ولم نذكر ما يدرك من تذكر وجاءك الذنير •  
 راجعوا الذنوب بعد التوبة وانعموا الى الطاعة انبعاثا • ولا تكونوا  
 كالتي نقصت غرلها من بعد قوة الكنا • ما للبحر من ضيعوا اعداءهم  
 بالعدو • والنف • قل للذين كفروا ان ينتهوا يعقر لهم ما قد سلف  
 ما لم ينتهوا • ما دونه • افلا يتوبون الى الله ويستغفرون  
 قل يعقوب بن عبد • ولا تزر وازرة وزر أخرى • لا يعقب من  
 علق شئ ولو بلغ الى مال وحصا • مال هذا الكتاب لا يعادر  
 صغيرة ولا كبيرة • احصاها • انما المجرمون علم الله لما هم عاملون  
 واوفار • ما لكم لا ترجون الله وقارا • توبوا الى الله فخلص في توبكم  
 يرسل السماء عليكم مدرارا • اعلم وان ظلم لا يؤخذ من شتمكم

ولو يؤخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهما من دابة • ضرر المعاصي بعدك  
 غيرك حتى الجوارات والمسكين • ولو يؤخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك  
 على ظهرهم من دابة ولكن • العصب اذا طهرت وله شكر لشعرها للعفو خاصة •  
 • وانقوا فقه لا نصيب الذين ظفروا منكم خاصة • وما يتبع عليل •  
 اسند راجا وبوخ العفو • علك وانت على المعاصي نصول • ويقولون  
 وانقسم لولا بعدنا الله بما نقول • تذكر الذنوب بذل القم ويدق  
 المصير • غفرانك ربنا والذ المصير • لا تقفوا عن خوف الحانة وما  
 قضاكم • وما ادرك ما يفعل في ولاكم • نيا الى الله قبل يوم القيمة • ولا تذكر  
 ما فات • يود تبدل الارض غير الارض والسموات • يا فتى اليساب قبل ان  
 تشر الذاوين عد الى الله وث • يود نطوقا كسما • كفى السبل لكم  
 مخافات • لا يبركها الله القدر واباها كلها بعد • ذل لمن خاف  
 مقامى وخاف وعيد • ايسا الناس شئون نعم الله والمعاصي تركون  
 فاشكروا الله الذى جعل لكم من نفعك • والافعام • ما من كيون •

### فصل في الاخلاص

خلصوا القل من الشوب باصل خيرة • وان لكم في الاقامة لعبوة • القلب



فوالله ليس كالمزج بالانبار فهان من الدل ضرب به مثلاً وجلا فيه  
 تركه منسا كثر ورجلا سما الرجل سلم قلت من ليغ الا غيار فاته  
 عذابا لهم يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اقر الله بغيره **الفصل**  
 بهم سلطان على الشيطان ان عباد ليس عليهم سلطان الفقير  
 الخالص هو الذي يعبد الله ولا يبذل لاحد وجهه يدعون ربهم بالغداة  
 والعشي يريدون وجهه الفقير الصادق من قيع برية وقال الدنيا افي  
 بحسبهم باعها غنيا من الغنفاء الفقير الصافي قد بسط وقا الضرورة  
 اجالا وسعفا فافا تعرفهم بسيماهم لا يسئلون الناس احافا الفقير الخفي  
 سقى الساء وفرسه الا من لا يتجافى فرسا والاحافا تعرفهم بسيماهم  
 لا يسئلون الناس احافا نعم الفقير الذي حبس نفسه لا تغفل بالسه  
 والفرص الفقير الذي احصره في سبيل الله لا يستطيع ضربا في الارض  
 سبطه على المرائين الذين هم به محتسبون وبدا لهم من الله ما لم يكونوا  
 يحسبون المرائي في ذل وورطة ووفية والذين كفروا اعمالهم  
 كسراب يقيع لا تزولوا جوارحكم بالخصوع ليعلموا الناس بلسانهم  
 ولا يضرهم باحسب لهم ما يخفون من ربهم

**فصل فيما يتعلق بالعلم والعالم**

العلم شرف يتفخر به الوضع على الشرف وباني عليه بالبرهان المبين ففعل  
 احطت بالخطي وحيث من سبابا بنيا بيقين ليس من حجة  
 العلم مع الاقران في المحافل كن يدتي في خدر وهو فطير ومن ينشأ  
 في الخلد وهو في الغصاة غريمين العلماء اذا سكتوا عند الحكم فهم كالذين  
 لا يعلمون ان شر الذوات عند الله الصم ابكم الذين لا يعقلون العالم  
 ان يعلموا العالم عن الواقع والحلم هو الذي اضل الله على علم فزاده  
 عينا وفلفاوة بعد فتاة وفيهم على كعبه وقدر على بصره  
 غشاوة وهو من اناضين له سد الله في سبيله من بعد الله لا ينفع  
 بالعلم مع حب المال والفا وائل عليهم ثبات الذي انبأه آتيا العالم  
 السلوكة صدق الدنيا رفقت درجته وسلم مر السلك ولكل خلق  
 الى الارض وانيع هو هه فكل كثر الكلب وهم الله السلف وعدوا في الدنيا  
 وما مالوا اليها قبلها ولا اذنا خلف من بعدهم خف ودوا الكتاب  
 ياخذون عرض هذا الا لوجه حقيقة الاعبار معرفة الانبياء كالحق والغير  
 بين النافع والضرار فاعبروا يا اولي الابصار المحسنون الذين يعقلون

قوله بعد الله اراد ان يظن ما كان من عظمة  
الملك والاعز ولا تفرح حاسك فانهم يرايون  
ظاهره كمن يراون باطنه

سنبه ونسبه • ومن كان في هذه عجب فهو الاخرة اعمى واضربا •  
ما حقه السمع بلا سباب • والسرفاق يعلم القليل ومن يعرفه واذ  
في حوض غفور • من يدرك ان نذرها بقره • ايها الفارق لا تمل  
من بقره • وركت مصدرة • لو انزل هذا القرآن على رجل لربنا خلفا  
مصدرة • ايها المهدي • ان اردت تخفيف ما نراه ثقيل • ان  
نست • ليس من عند وطنا وفتح قبلا • الواعظ المداحين كالحمار يفرج  
بالبنيق وازفر • انكر الاصل للصالحين • العالم المداحين وانقطع  
في تحمل مغاوزه واستفاد • فتد كمل لادرجل سفار • الفتى افضل  
لعبارة قول لا بد بلا تبصر يقون • فتبصره وبصرون باكم المغنون  
• من يعرفه يجب عند ربه • ينكر لا يرا • قال خرفته تعرف اهلها لتدب  
سببا • جاهل بالشي بكرة • وبصره عبد وبهم • واذله هندوا يستفوا  
هذا فتد قديم • من جاهل مردوف وعالم بمرود • فل من كان في الضل  
فبعدد الرحمن مداه • لا تخش من اظهار امر يدفع الخرج • وزيد رفعتك فالت  
وان تقول لانه انعم عليه • وانف عليه امسك عليك زوجك • العاقيل  
يحب طبع السوال بما يصدده هو • قبل اهلك • عرفت قالت كانه هو •

العبد مستر • وان كان له شيء • اخيار • ودب بخلق ما يشاء • وخيار •  
القائل بقدم العالم عوى • يعرف وجهه • كل شيء حاله الا وجهه • سوال  
اللطيف والاسي • ما اجده بالكبار والارؤساء • وما نلت بهجت يا مؤتم  
الحبيب فديت • وزيد في جواب ما يقص الخال • وسنبه • قال عصى •  
انوكو عليها واحسن بها على غنى • الا نس قد بوجده الانبياء • وبديت  
التاسك الذي لديك • قال رب ارفا نظر اليت • ربها جاء • لا تنفها •  
لغير حقيقه • فوجا لن الحد في الله • انت قلت للناس اخذوا في الهين  
مردون الله • فذ بصير الصغير ما لا يصيب في الكبرياء • ثم فقهناها  
سليما • ان الكلام بلين خصلت وان كان فحاش السن • ولا تجادل  
اصل الكنا بالحق • احسن • من غلب عليه الجد • فهمه ان تجاحم • فبحث  
فتد كمل الكلبان • عمل عليه بله او تركه بله • العالم المنع • لا يغلب  
بطنة • الجادلين • وسناهم • يريدون ان يطفوا نورنا • بافوا احمرهم  
العائد برك الحق باطلا فيؤدي • اعترف بالحق لمولاه • الذين اخرجه من  
ديارهم بغير حق • ان يقولوا ربنا الله • المعاذ • ينكر بالث • ما يعقد  
بالجنان • كبراً وعظوا • وحجودا • وسبقفتها انفسهم ظنا وعظوا •

قد يغيب الخضم بأرحاء العنان مع في كلام ملين • وانا اواباكم لعلي هذا  
 اوفى ضلال مبين • من علم بما علم نزل له عطايانا ونزلنا • والذين جاهدوا  
 فينا لنهدينهم سبلنا • قد يقبّر عزاءهم بالعين تحقيقا لجل ربنا ان يحويهم بقية  
 الناس وترايعهم • ما يكون من بخول لثة الهوا بغيرهم • سبورا القيص •  
 شفاعة • فزرعة كل نفس اعدت على جد وجرها • انزل من السماء  
 ما • فالت اودية بقدرها • **فصل في الزعم في الدنيا**  
 الدنيا كثرها زلت حلت من طعم سبعا واخر ليومة وعيده • ومن لم  
 يطعم فانه من الامرا عرف غربة يده • لا ترايع عجز الدنيا بعد التبريد  
 رزاقا قلها كزبان • الطلاق مران فاساك بمعروف او سبيل باحسان  
 و الدنيا والاخرة ضربان العلي بينهما مشق بلضادة • فان خفتم الا  
 تعدلوا فواحدة • لا تحزوا العاجلة على الآجلة فتكون مجحولا • والاخرة خير  
 لمن لا ي • باطالاب الدنيا كتح تحرقوا من الحق والطلاقة من الناس  
 من يقول ربنا اتنا في الدنيا وما في الاخرة من خلاف • في المرأة الصالحة  
 خير الدنيا فاطلها من رب في السحار • ومنهم من يقول ربنا اتنا  
 في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار • ميزان العدل

عزير اقامت ولوحدهم قول الجائر كل الويل • ولن تستصعبوا ان تعدلوا  
 بين الناس • ولو خضتم فلا تملوا كل الميل • النفس مجحولة على الملل الدنيا  
 تحبس عليها الكفران • ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن  
 الذين باعوا الاخرة بالدنيا وصنعوا القرصنة سطرخا زبرهم • ولتلك  
 الذين اشروا الضلالة بالهدى فابحت تجارتهم • وزنت الاخرة لايزن  
 الاتبعة والاراء لقاني الدون • اولئك هم الواردون الذين يربون الفرك  
 هم فيها خالدون • لا تخذوا الدنيا على الاخرة وعبروا النقص من الضيف •  
 السندلون الذي هو داني بالذم وخير • الدنيا ظاهرا عجز كثر الناس  
 فهم بها مشاغولون • بعون ظاهرا من اجابة الدنيا وعمل الاخرة هم  
 غافلون • وخارف الدنيا تنة زبد طاليب خرسا واما • انا جعلنا  
 ما على الارض زينة لها لنبلوهم انهم احسن علاه حريص الدنيا مقليل  
 ابدا لفقير في يوم عقيب • ومن كان يريد حرث الدنيا فانه منها وما  
 لا في الاخرة من نصيب • مودكم لا حل الدنيا لا تشفعكم ولو غضضتم  
 عليها عضاها • وبوم الفية يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا •  
 الوصول الى الدنيا بالسبب ثم بغضا واجدها وهو مطر وذو ريد

من كان يريد العاجلة عجل له فيها ما شاء لمن يريد • أغلب ما عند الله  
 ودع الدنيا دجرة • من كان يريد ثواب الدنيا فقد الله ثواب الدنيا وأخر  
 مرير • والعاجلة كعبدة الهوى يريدون قليلا ودفعاً • أفلا يرون إلا يرجع  
 إليهم قوله • ولا بل لك لهم ضار ولا نفعاً • لا تعبدوا إلا الله لا شريك له  
 فإن كنت في الحياة أن تقول لا ماس • الجنيبي • علة الصم بلا ملاحظة  
 عيب وعوار • فأخرج لهم عجلاً جسداً فخوراً • لا يملأ إلى الدنيا فهي خلفه  
 في فلاة بالطول والعرض • وسادعوا إلى مغفرة من ربهم وجنة عرضها  
 السموات والأرض • انكسج الدنيا يزيد على كسر الحق يدع الناس حياتي  
 بابها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى • حضرة الدنيا سيرة  
 البين بعد التأمل • واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كآلة من الساع  
 انكسج يزيد في النعم والكفران يدعي صاحبها من البين • واضرب لهم مثلا  
 رجلين جعلنا لأحدهما جنتين • من كفر الله عوقب بضيق الحال • وقد عشا  
 وألفنا • وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً  
 من كل باب • فنقصنا من آلها فلان فوغيها • وإن بعدوا فأنه لا يخلصها  
 يمشي الناس على خلاف روادهم بالفضب والفهر • وسلمهم عن القرية التي

كانت حاضرة البحر الأنبار قد تبخر أرسلها بغير أمر القطية • وأعلوا  
 أنما أموالكم وأولادكم فتنة • الكفران يدعي بالنعيم إلى القاء • لقد كان  
 لباد في سكرتهم أنة • فقاموا جميعهم وكفروا بالحق فجعلناهم آحادا  
 ونزلناهم كل فرق • فدعني في النعم في النعم فلا تأمروا بآدي لفتة  
 حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة • حريص المال لا يشبع أبداً وهو  
 في ورطة وهوة • وأنباه من الكون ما أن مفاتيح لتو بالعبودية  
 أولى القوة • لا تنظر إلى زخايف الدنيا فتميل نفسك • وهو في حرونة  
 قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون • افنوا  
 غضبنا فكم من آخر خسر • وبهم الدنيا • لو أن من الله عينا لخفف  
 بنا • من طلب الراحة في الدنيا تب • وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب  
 الدنيا فانية وأخذها جرمان • وإن الدار الآخرة لمن الجوان • لا يفرق  
 ما أتت فيمن السور • وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور • لا ينقص  
 أبانت في العقل والسهو اعلم أنما الحياة الدنيا ألعاب ولهو • المقصود  
 خلو القلب من الدنيا ولو من الدنيا علق • بابها الذين آمنوا إذا  
 ناجم الرسول فقد موافق بخوبكم صدقة • من ياترني الباطل ينصو

الحق وهو عين لقطعة خضر. ومنعاه. الذين ضل سبيلهم في الحياة الدنيا وهم  
 يحسبون انهم يحسنون صنعا. لا يقبض في الدنيا فاني غيرة امعة وعرضاً  
 فكل من قبض مما في الدنيا ترك نصيبه من بعد. لا تؤثروا في الدنيا في  
 الحسن والبسنة. واتحل والبغال والثير لتركوبها. وزينه.  
 مراها عانا لاسباب **فصل في التوكل** لا تنافي التوكل وان كان من جملة  
 الفريض. فاذا قضيت الصلوة فاستسروا في الآخرة. السبب لاني في التوكل ولو  
 بالحركة والرحلة. وعنه البت بجمع الخلة. انما هو السؤال لا تنافي  
 الرضا بالقدر ولو في شئ فقير. هم الرزق بشئ فليلا لا تنافي وتعلق  
 بـ دائماً. واذا راوا تجارة اولها انفقوا اليها وتركوا قائما ما لم  
 شغلهم عن البيع والجاره. قل ما عندنا خير من هذا ومن التجار  
 • دهمتم بقوام البلاء ففقر في الجاهل وعمره. ومن اياته ان تقوم  
 السماء والارض بامرنا. ايها الناس اذكروا انتم الله عليكم وانظروا.  
 في العالم بالظول والعرض. من خلق غير الله يرزقكم من السماء  
 والارض من غير حساب بالمقدور من علومهم. وما نزل الله الا بقدر معلوم  
 لوجه الشخص كل الجهد ليوسع رزقه ما يقدره الله بسط

الرزق

الرزق لمن يشاء ويقدر. من نطق الى الله اطلع بحج العادة عذراً.  
 كما قل عليها ذكرها الجواب وجد عدا رزقا. من خاف الفقر تصرف فيه  
 الشيطان كيف يشاء. الشيطان بعدكم الفقر وبارك بالفن. فلا  
 يرتجئكم وعدة بالفقر صلا. والله بعدكم مغفرة من فضلا. فاستقوا  
 مرضات الرحمن الذي هو لكم ناصر ومعين. ولا تتبعوا خطوات الشيطان  
 انه لكم عدو مبين. لا تفعل كيف اعطى المراد هذا المريد. ان الله يفعل ما يريد  
 تسويل الشيطان اشد من لعنة والبلاء. قال يا ادم هل ادلت  
 على شجرة الخلد وملك لا يبلى. ابتلاء عظيم في زرع الشيطان وكاياته  
 فينسج الله ما يلقى الشيطان في حكم الله اياته. اهلك الشيطان في آدم  
 ان لم يقدر الله شدة قهرهم وعونهم. ان يتركهم هو وقيل من حيث لا ترونهم لا يقدر  
 الا ان الله ان سبب رزق في سبب وكسب ومن يوك على الله فيجسده الرزق  
 بيد الله لا يزيده ولا ينقصه. وعجز النفس وحدها. وما من دابة في الارض الا على  
 الله رزقها. هلك من وثق في الرزق بعد الخوف ولم يتق يقسم اليه قوت  
 السماء والارض اطق. نظر الخلق الى احوال الناس ليحصلوا بالذل واليأس  
 والله خالق السموات والارض ولكن الله لما يقدر لا يقهر. الاعتماد على

على غير الله وهو ما لم ينشأ • مثل الذين اتخذوا من دون الله آباء  
 كثيرا والعنكبوت • فصلى في القلوب عليكم يقول الله في سبكم  
 عند رؤيتكم • انكم كنتم عندنا اعداء • خشي الله صفة الصالحين  
 في العلم وثقائه • يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته • يقول الله تعالى  
 الحق من لاطل بيانا • يا ايها الذين امنوا ان تقولوا بغير الله فقلنا  
 لا تاتل زوجات الجن حتى تخلص من الشبهات بقاء • تلك الجنة التي نورد  
 من عبادنا من كان نقيها • نعم نقول الله ربنا ومدخلنا • ومن يتق الله يجعل له  
 مخرجا • الحق في سعة لا يرى سعة وعسرا • ومن يتق الله يجعل له مخرجا  
 يسرا • الذي يفتح له ابواب الجنة وهو من ذرية الكاملين • ينشأ منها  
 حيث نشأ فقم اجرا للعالمين • يحيى يحيى العظماء من الجن والانس  
 بيوم الجزاء والدين • سلام عليكم طيبم فادخلوا هذا الذي • المقبول من  
 من هو اجسهم تحددوا وادارتها تستمر • ان الذين اتقوا اذا سمعهم  
 طائف من الشيطان • فصلى في القلوب • تذكرها اذا ابتغيت  
 بالقدرة فلا بد ان تراعى بها المحقق • لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا  
 من ابواب شتى • لا تتركوا في القدر من القدر وفي في الامر بالله

وما اعنى عنكم من الله سبحانه ان الحكم الله • رعاية الاسباب من يعقوب ما نفعت  
 في امور قدرها الله وقضاها • ما كان يعنى عنهم من الله من سبى الحاجة  
 في نفس يعقوب قضاها • فصلى في القلوب • لا يتبع الله الا بالنية  
 وان قطعتم اربابا وفتيتا اربابا والفوق منكم • لربنا الله هو مهيأ  
 ولادعائوها ولكن ينال الحق منكم • من ابدل الروح به يحيى حياة الابد  
 وترد ما فات • ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات • من قبل ان تموت  
 وتسمع نهارا ولبيا • ولا تحسن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا • يبع  
 الحسب في النفس لا يعرض عند الامن في سفاهة ومظنة • ان الله اشرف  
 من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة • المهاجر الى الله مردوف في راحة  
 ووعده • ومن بها جرف في سبيل الله يحيى الاكابر كثيرا وكثرا وسعة • الصادق  
 في العزم وان لم يفعل ثبت جزاؤه ونصره على الله • ومن يخرج من بيته مهاجرا  
 الى الله وسروا ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله • نقدنوا في القتال وما  
 تتأخروا عنه داحين • ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين  
 انبثات في القتال بلا عظيم • وهو من ارجح المشاخر • وادراف  
 الابصار وبلغت القلوب الحناجر • لا تكونوا في القتال كمن جبن عند سائر



انما ذلك شيطان يخوف اولياءه • لا تذكروا اليكم احذر الموت ولكن اعدوا  
بالنبايا مفيدة • ايها تكونوا بدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة •  
ايها الجاهلون لا تلتفتوا الى ما خلفكم ولا توافدكم • انتم صرنا  
الله بضمكم وببنت افدكم • فابيق قلوب الناس على المشية لا على  
وقوع مظلومهم لو انفق ما في الارض جميعا الفتي بين قلوبهم • الوهم  
يخيل الواقع خلاصه يخاف من كل صيحة • وعيسى • قال يا موسى  
انريد كما • ان نفسني كما فقلت نفيا • بالامتن

مضاهيا بعضا يحكم وسود وقدره على انشاء وعظيمة

له تقا حكمه في خلقه الكفار والظالمين • ولوشا ربك لجل الناس  
امعة واحدة • لو كان الناس متساوين في الرب لا اختلف نظام العالم •  
وفات • نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا وسرعنا •  
بعضهم فوق بعض درجات • لو كان الناس كلهم اغنيا لا اختلف نظام العالم  
بالطول والعرض • ولو بسط الله الرزق بقوا في الارض • حكمه الله  
جعلنا الناس متقاربين انا وزيبا • ليتخذ بعضهم بعضا سخريا •  
مرحبه الله استيناده باليق ومفعه عن الغير • ولو كنت اعلم الغيب

دسكنت من الخير • علم الغيب يخص بابنا تقا وما احد حواء •  
ن الله عنه الساعة وتزل الغيب وتعلم ما في الارحام • قد ينقم من  
الظالم بالظالم ثم ينقم منه يعقوبات قوايع • ولولا دفع الله الناس  
بعضهم بعض لفسدت صوامع • حكمه الله باطنها مصلح وظاهرها  
قد ينقمه اليهم • فاذا خفت عليه فالغير في اليتم • فتقوا ربك يا اولي الاعين  
ليس حجابا لانفاق • المهدى الذي وصلى على الكبر اسمعيل واسحق •  
النفوس منطرفة على ما يسرها سرورا الى الغاية • لما قيل يا ذكربا انا •  
بشرك بسلام اسمعيل • قال رب اجعل لي آية • الودفرة العين وحل  
الوخشة يكون برهنا • وذكرنا اذ نادى ربنا ربنا لا تدركنا •  
صنع القدرة بجوز كل حال • ويسد كل عوج • ووهبا ليرجي •  
واصلنا لزوجته • الذي خلق آدم والفاة بلالاب واهله كذا هو عسو  
يتكلم في المهد صبا • قال ان عبد الله اتان الكتاب جعلت نبي • سنة الله  
يندر حكمه افقت حسنا ونظاما • خلقنا النطفة خلقه خلقا العفة  
مضغة خلقنا المضغة عظاما • صنع القدرة عرجم الاالات والاعوان  
مضون • سبحانه اذ قضى امرا فانما يقول كن فيكون • قد نرى حياة الغير

وَنَبِيَّوْنَهُمْ وَفَطَمُوهُ وَهُوَ الَّذِي بَرَأَ الْفَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا فُطِنُوا  
 مِنْ عَقَابٍ وَالْآيَاتِ جَرَى السُّفَى عَلَى الْمَاءِ فِي النُّورِ وَالظُّلَامِ  
 وَمُزَابَاتِ الْجَوَارِ وَالْبَرْكَاءِ لَعْلَامِ • سَحَابٌ مِنْ خَلْقٍ مِنْ نَظْفَرٍ بَيْضًا  
 الرُّوَانَا بِلَا صَيْغٍ وَوَيْدٍ • صَبْغَةُ اللَّهِ وَمِنْ أَحْسَنَ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً •  
 سَحَابٌ مِنْ نَفْعٍ مَا صُغِّعَ وَوَسَّعَ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا • وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ  
 السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ • سَحَابٌ مَنْ لَمْ يَنْفَلِتْ  
 شَيْءٌ مِنْ خُرُوجِهِ وَكَيْفِهِ • وَالْأَوَّلُ جَمِيعًا قَبْضَةُ بَوِّهِ الْفَيْثُ وَالسَّمَاءُ مَطْوِيَّاتٌ  
 بِمِيزَةٍ • سَحَابٌ مِنْ عِبَادٍ مَنْ مَا خُصَّ حَالُكُمْ وَمَا ظَلَمْتُمْ وَأَنَا كَمَنْ كَلَامُهُ  
 • سَحَابٌ مِنْ أَعْرَاجِ الشَّيْءِ مِنْ صِدْقٍ لِقَبْرِهِ وَإِعْبَارًا • الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ  
 الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا • يَرَى الْخَلَاقَةَ عَيْنَ الْقَوْرِ مَضْجُ الْجَمْعِ • فَالْوَا جَعَلَ  
 فِيهَا مِنْ يَفْسَدَ فِيهَا وَبَسُفَاتِ الدَّمَاءِ • خُصْرُصَةُ الْبَشَرِ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ  
 لَا بَعَادَتَهُ وَأَحْبَابُهُ • إِنْ هُنَّ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ بَيْنَ عَلَى نَبِيَّائِهِ  
 مِنْ عِبَادِهِ • فَضْلُ اللَّهِ لَا يَخْصُصُ بِالْأَعْلَى وَبِنُفْعٍ مِنَ الدُّنْيَا • كَذَلِكَ يُؤْتِيكَ  
 الَّذِي كَانُوا بِآيَاتِهِ يَكْفُرُونَ • الْبُيُوتُ وَالْأَجْسَادُ لَا يَخْصُصُ مِنْ حُوشِهِمْ  
 بِالْعَظِيمِ • وَفِي الرُّوَانَا لَنْ هَذَا الْفَرَانِ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْنَيْنِ عَظِيمٌ • فَذِ

قَدْ بَوَّزَ الْفَضُولَ عَلَى الْفَيْثِ فَبَسَّعِي فِي طَاعَتِهِ وَانْقِيَادِهِ • إِنْ الْأَرْضُ لَمْ  
 يَوْزُهَا مِنْ بَيْتِهِ • مِنْ عِبَادِهِ • الْبَشَرُ يَرَى عَلَى الْمَلَكِ بِالْمَقَامَاتِ وَالْعَوْدِ  
 وَمَا مَنَّا إِلَّا لَمْ مَقَامٍ مَعْلُومٍ • ضَرْبُ الْأَسْوَاقِ مِنْ كَلَمَةٍ قَسَمَةٍ كَبِيرَةٍ وَرَحْمَةٍ  
 يُسَبِّلُ بِهَا عَسِيرًا • يَضِلُّ بِهِ كَبِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا • مَنْ يَضِلُّ لِسَدِّهِ فَيُؤْخِرُ  
 حَابِرًا بِأَيِّهِ • وَعَلَى اللَّهِ فَصْدُ الْكَيْسِلِ وَمِنْهَا جَارِي • الطَّرِيقُ وَاضِحٌ  
 وَأَنْ يَعْلَمَ بِأَدْوَانِهِ • وَمَنْ يَضِلُّ لِسَدِّهِ فَالْمِنْ هَادٍ • فَذِكْرُ الْجَوَانِ مِنَ الْإِنْسَانِ  
 عَلَى الْقَرْنَيْنِ أَدَلُّ • أَوَّلُكَ كَالْإِقَامِ بِلَمْ أَضِلُّ • الطَّرِيقُ وَاضِحٌ وَالْهَيْكَلُ  
 بَيْنَ • وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ • كَلِمَاتُ اللَّهِ لَا  
 لَا تَقْدَرُ إِلَّا بِأَيَّامٍ وَالْأَعْوَامِ • وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ أَفْلَحَ • خَصَصَ  
 الْهَدْيَ بِمِيزَتِهِ الْغَدِيرَ وَالْأَشْأَ • لِيُعْلَمَ هَدَامُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي  
 مَنْ يَشَاءُ • يَزِيدُ الْمَشْيُوعَ بَعْدَ الْغَوِيَّهَا ظَهْرًا لِحَدِّهِ وَالْأَشْأَ • أَنْفَ  
 لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبَ • وَكَذَلِكَ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ • لَوْلَا عَنَابَةُ اللَّهِ مَا أَهْدَى الْقَدِيرُ  
 إِلَى مَا يَصُحُّ لِدَفْعِهِ وَجَلْبِهِ • وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَهْدِي بَيْنَ الْمَرْغَبِ وَسَحَابِ  
 مَنْ يَرِيدُ وَتَبْقِصُ فِي خَلْفِهِ بِلَا وَرَدٍ وَكُلِّ • يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ  
 فِي اللَّيْلِ • فِي نَعَابِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَطْفٌ عَلَى الْخَاصَّةِ وَالْعَامَةِ • فَلَا رَيْبَ أَنَّ

ن جعل الله عليكم الليل سرمد الى يوم القيمة • سبحانه الذي سخر الليل  
لعلكم تلبسون • والحق في الارض واسمى ان يمددكم وانها راسحة  
الذي وسع رزقكم جميع الخلاقين وتم • وهو بطيع ولا يطع • نعم الله  
لا تحصى ونفعه في كل ذرة ظهوره • فباي الادراج كما كان • تحزين  
القول في داخل الجذب • ونعانيها بلا مكث ومن • يكون الليل على  
لها • ويكون لها وعلى الليل • صل فيما يتعلق بالحب  
الحبيب يسبق بالحق قبل العيان فطنت • عفا الله عنه لم اذنته  
فافاصلة بين ذنب الحبيب وعفوه كلى احصره • قال رب انى ظلمت  
فاغفر لي تغفره • الحبيب يسيطر للسؤال وغيره لا يجاوز الحد  
فان ربما غفر وحسب ملك لا ينبغي لاحد • الحبيب يصنع له في كل  
مذهب • واصطفتك لنفسه اذهب • الحبيب تخفف عنه الانفا  
بلا منافسة وبحث • وحذرك ضعفا فاضرب به ولا تحث  
الحبيب يسبق على تحلة القم وبكون عند ربه وضيا • وان منكم الا  
واردها كان على ربك كالحق مقبضا • الحبيب وان لم يطعه  
محذ • خفف عند الشدائد والمحزن • قال ما جازى من مراد باهلك

سوا الا ان يسبح • غيره الحبيب انقضت منه كل مكان •  
ومكبر • ثم بدا لهم من بعد ما رواوا بان يسبح • حتى عين • الجاهل قد بد  
قد بد حل القول ويدين • فلما رايته اكبره وظفون ابد •  
قد شتيع السيرة الصورة فاقض حبا حبا حبا • نحن نقص  
عبد احسن القصص • حكيم الله نزلنا لاجلنا في حجر العبد • ونزله  
فعل حسنا • فالنقطة ال فرعون ليكون لهم عدوا وحزا • اذا احب  
الله عبدا احبه الناس وان كانوا اعداء لدا • ان الدين انما وعدوا •  
الصالحات يسبحون لهم الرحمن ودا • حبيب الله تعالى حبه الانس والانس  
والقوت عبد محبة • حقه الحبيب شافه قل من يعلى بها • ان  
كادت لتبدى به لولا ان ربنا عطف عليها • اذا اراد الله شيئا حبا سببه  
فعل الله نعم الجليل • وحرمانه المراضع • من قبله فصلا  
فيما يتعلق بالسلام • السلام • من البلوغ الى الشيخة وقد سلك  
السلام • ما فاض ولا بركوعان بين ذلك • الصادق طاب من كل  
وجه للرب • فلما اراد القرى بازا قال هذا • نوسلوا الى الله تعالى بالمشيغ  
فانه من خواص الحضرة ونوابها • ولكن البرزخ انفى وانوا البيوت بالابواب

لرسدون وسيداً الى استغفار والى كل فضيلة يا ايها الذين آمنوا  
اتقوا الله واتقوا اليه لوسيلة لا تعرف دسائس النفس الا بالحق  
ان النفس مارة بالسوء الا ما رحم ربى ظل المرشد بكم حر النار  
فلا تقارفوه ملائكة والله جعل لكم فواحش فلا تلامسوا الا شئنا في  
الافعال علامة فناء النفس فتركوا باليقين ولا تقولوا لشي  
في فاعل ذلك غدا ان اردت فرباه تعافا فتركه اذنى يقول عليك  
ان النار رب فاخلع نعليك لما اجر موسى عبد اليوم نفسه عسرا  
في طيب لخلال ليل ونهارا صار كلهم الله وانس من جانب لطور ناراه  
استحدا الحلال حجاب للكن وهم فرحون كل حزب بما  
لدهم فرحون الافتقار وفلاس لعل بوج لنا الترقى المبين  
انما الصدقات للفقراء والمساكين البشرف ذبدي الربوبية اذ المبر  
لم يبر احد لمقاومته وذية الم من الى الذي حاج ابراهيم في ربه  
صدر من صاحب حال قد بغيره عن نفسه الحقائق والمعاني  
ويضيق ولا يتحقق لسان صدرك ولا يطق لسان الوارد قد يجدى  
لترتيب والزعيم معاً ومن يات برحم الله خوف وطعها الوارد

الوارد بغير القوس ومن كبرها من كل علم الملك اذا وصلوا قرية انشد  
وجعلوا عرقا عليها اذله سيادة الجذبات تحريك من حيا لوجود بدلو  
الوارد قصير المبكى فكيف الملك وامير في الخلوة والجلوة وجاءت  
سيارة فارسلوا واردم قادى دوله فضا القلوب من شغى بالاراد  
احضر قبوت ومن ياتك ثرة الاش خاشعة فاذا انزلنا عليها  
الماء اهتزت وربت نقص لفيها الرب في كل اوان اما سمعت قوله  
عز وجل كل يوم هو في شأن استبطا رغبنا الرب تقي من يات عليها  
وظل فان لم يصبها وابل فظل ان يكون طريقهم واحدة كن الغاف  
في الاحوال والذلول يسقى بما واجه ونفضل بعضها على بعض في الاكل  
ان يكون سيرهم متفاوت في كل منزلة وريح شهم من يمشى على بطنه  
ومهم من يمشى على رجلين ومهم من يمشى على اربع لاتال مرتبة المشي  
ان بعد امانة النفس ومقاسات الضر والباس ومن كان يتساوى  
فاجبتاه وجعلنا نوراً يمشى في الناس من لم يولد مرتين ولم يخلق  
بالرحم والا حيا ط لن يبع ملكوت السموات حتى يبع الجحيم في سم الجحيم انما  
مرتبة الارشاد لقوة خلوها من القوي وما اعتادوا واذا حلتهم فاصطادوا

مرحى نصل له وصلوا • ولكل درجات مما عملوا • يصل العقل بالعقل ولو  
بالقلب • فإذا فرغت فانصب • موافقة الشيخ حواله هدية من الله  
ومن اضرب من انبع هواه بغير حكمة من الله • اجفط الامانة التي حملتها  
الانث فانها عيت ذن • انا عرضنا الامانة على السموات والارض  
والجبال فابين • ربما نفعتك طير وان اركب لم يهول • وعلما الانثا  
ان كان ظلو ما جهولا • ليس الخبر كالمعاينة • فالقلب بها ساكن • قال ولم  
تؤمن قال بلى ولكن • مسئلة معرفتها عين الفرض • الله نور السموات  
والارض • الصبابة مرفقة النفس واليهو حامية كبيرة • كم من فتنة قبلت  
غبت فتنة كبيرة • عبادي لا تتعرضوا للفتنة بتابعة النفس والهوى • ومن  
يجل عليه غضبي فقد هوى • فذ الاكل يقل المتعص • فطوبى لمن فطن •  
وملاد البطن يومئذ الفواحش ما ظهر منها وما بطن • لا تنفع الذكر  
غير مضغ بالقلب واخصو • وماتت يستع من في القبور • ايها المريد  
لا تشبهوا انفسكم بعد صلاحها • ولا تقيدوا في الاثر بعد اصلاحها  
فهم معافي القران من في ساء بحال بعيد • ان في ذلك لذكر لمن كان  
له قلب والحق السميع وهو شهيد • ايها السامعون اقبلوا على الله اقبالا

انفروا خفافا ونظالا • الجبن والخوف للطالبين ليس بلام • مجاهدون  
في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم • لا تقتر بصفا الوقت والقلب الذوق  
ظهر لك وبن • ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما كان منكم من احد •  
الاسرار والحقائق لا تدرك بعلم الرسم والعقل على تمر الدهور • وعلم  
يجعل الله نورنا لعلنا لنهتدي • النجيات تزيد اللاحقة منها على السابقة  
في قدرها وبختمها • وما نربهم من آية الا هي اكبر من ختمها • مرادناه  
قربناه • ومن لا يزد فهو منا طريد • ولقد خلفنا الانث ونعم ما نوسر  
به نفسه • نحن اقرب اليه من جبل الوريد • طالع سيرا سلف الصابين  
تحصل منها يقين • ومردك • وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت  
به فؤادك • المفسونون بالاشهاد عليهم ابواب المعرفة خلقت • افلا  
ينظرون الى الابل كيف خلقت • النفوس سالمة الى سفلى جلد • والآرواح  
فاصة مكانا عليا • اثن بشي مكبا على وجهه اعدى امن يست سوزا •  
كيف يتح الا بزار درجة المفرين باطن • ام حسب الذين اجترحوا السيئات  
كالذين امنوا فصل في صفات ادوليا • وعلو الصفات  
فباب البشرية سرا اوليا • في الافاق • وقالوا لعل هذا الرسول باكل

الطعام وبني في السوان • لا ينظر بظاهر البشريه في يوم انقضهم الله  
 فمهم منه مفرون • ما هذا الا بشر مثلكم باكل مما تأكلون منه ويشرب مما  
 تشربون • سرية الاوليا • نذكر الله ونفخ الوعود • سبحان في يوم  
 من انرا السجود • لؤبة الاوليا وقع في القلب بومرث مهابة ووقار  
 لو اطاعت عليهم لوليت منهم قزار • وجه الولي كالشمس في النهار  
 بكاد سائر فيه يذهب بالابصار • قلوب الاوليا في عروج وابتدائهم  
 ساكنة خائفة • ومنهم الجبال تحجب • مثل رجال اجسادهم على  
 وارواحهم تنغم في حظائر القدس تنعم • كسيرة طيبة اصلا  
 اصحابنا ب و فرع على السماء • خرف العادة يعطيه الله مريم  
 ومن احب • هنالك دعا زكرا ب • لا تميل الى الخوارق ولا تغتر بها  
 فليس بها رفعة • انا آتيت • قبل ان يرد البك طرفه • الفضل  
 لا يخرج الولي فالبني علما مرثية وخلا • فوجد عبدا من عبادنا ايتنا •  
 رحمه من عندنا وعلناه من لدنا علما • فذبح الله للكاظمين المشايخين  
 مشاهدا في العيان • برج البرقي بلقيان بينهما برزخ لا يبغيان •  
 المشي ولو اشتغل بالحسوت لا يفغل عن ذكر مولاه • رجال لا تلهيهم تجارة

ولا يبع عن ذكر الله • النهاية هي الرجوع الى البداية شفع فيها • والله اعلم  
 من يطون امهاتكم لا تغفلون شيئا • بسمن اشتغل بذكر الله كن لها •  
 فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد سئمت بالعبودية الوفاق لانقصام  
 لها • العارف ينكم على قدر المعقول بالثقة والتعبد • يخبر من يظننا  
 شراب مختلف الوان فيه شفاء للنام • فصل في صفات المؤمنين والمؤمنات  
 لا يبلغ المؤمنين من حجر مرتين لتحق الضر فيه • قال هل امنكم عبادنا  
 كما امنكم على اخيه • يمتحن المؤمن من اللبالي با انواع وقنوق • احسن  
 ان يزكوا ان يقولوا امنا وهم لا يقننون • من جهل حق التكليف فقد  
 عر اله • احب الي ان يترك سدا • نصر الله حق المؤمنين  
 ولقد لان للكارفين اولي لهم • ذلت بان الله مولى الذين امنوا وان الكافرون  
 لا مولى لهم • قلب المؤمن مشرق في المساء والصباح مثل نوره كشكاة  
 فيها مصباح • الاسند لال بالضا على الباطن وصفات المؤمنين •  
 ان في ذلك لايات للمؤمنين • المؤمن يعرف الاشياء بالقرآن  
 لا يعلم ومنا • يكاد يستها يضي ولوم تمسه نار • المؤمن الكاظم  
 مرجار عيب عيانا • واذا نلت عليهم اياته زادتهم ايماننا •

التو من بندرة بعد اخذ • لا تؤاخذ في ما نسبت ولا ترفع في من اود  
 عشر • المتأفق كالساعة الغابرة بربوبيتهم في الاطوار •  
 كسيرة خبيثة اجتمعت من طرف الارض ما لها من خزار • تفاق المتأفقين  
 حاضرمهم كما فيكم • وادخلوا الى سباطيهم قالوا انما معكم المتأفق  
 يظن في نفسه خلاف ما يظهر ويقول • ويتناجوا بالاثم والعدوان و  
 ومعصيت الرسول • المتأفقون يظنون الكفر ويظنون للناس اذعانهم  
 ام حسبتين في قلوبهم مضان لن يخرج الله اضعافهم • المشكك في الدين  
 يتلون في كل لمح وطفر • ومن الناس من بعد الله على حرف • المتأفقون  
 تفاقهم لا يخفى وجوههم وبسماهم • ولوننا لا يريناهم فلعقهم بسماهم  
 احل الربنا خلف ما لديهم • يحبون كصحة • علمهم • ما يعرفك صورة •  
 اجتمع المتأفقين فهم متفقون مع ربنا خبيثهم جمعا وقلوبهم شتى المتأفقون  
 افدتهم هوا • والسنهم سلفا تحدد • وان يقولوا اسع لقلوبهم  
 كما هم خبيثهم • الذين علامان لا يمكن ستمها بالقوة والحول  
 فلعقهم بسماهم ولعقهم في طعن القول • الظاهر عنوان بواطن الناس  
 على ما • يعرف الجوز بسماهم • المتأفقون بعدون في الاخرة بالثا •

وفي الدنيا بالذل والهون • ولا ياتون الصلوة الا ركم كسا ولا يتفقون  
 الا وهم كسا • **فصل في الزكوة** •  
 كونوا من الذاكرين • الذين احسبوا له ساعاتهم وانفسهم • ولا يكونوا  
 كالذين نسوا الله فاناسهم انفسهم • من ذكرنا فهو عندنا وابس • ومعين  
 ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له سبطا نافيها فرب • بين ذكره له وقوله  
 لا يكون • بقصر عنه السخط ولون • فاذا ذكر في ذكركم واسكروا ولا  
 تكفرون • كل قلب لم يقب ذكر الله فالسكون عنه مسلوب • الابد كراهته  
 نظير القلب • طوبى لمن شغلهم عن اعتبار الاغيار رجبهم • الذين  
 اذ ذكركم وجئت قلوبهم • ترك الذكركم ليس لاحدان نبيهم • والطير  
 صافات كل قلوعهم صلاته ونسبهم • كل الخلق ان يسبح الله تعالى وان  
 لم تهم بغيرهم • وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقه في نسبهم  
 كل شئ يسبح الله تعالى بمجادات والدواب التي شها الله بشا • انفسهم انما  
 خلفناكم عنا • **فصل فيما يتعلق بالخلق والخلق والمذموم**  
 نمر على الاوصان خلقا وعادة • الذين احسنوا الخلق • وزيادة •  
 العقول الودي خلق خلق الله الصبور • ولين صبر وغفران ذلك

لمن عزم الامور الخرج لا يدفع المصائب فطوبى لمن صبر واتاب •  
 من اصاب من مصيبة في الاذن والى نفسه في كتاب جعل الله مائة  
 معلومة المصائب والافراد وكل شئ عنده بمقدار ترك المكافات  
 بالاذن لمن لطيف واصلا • وجزا بسنة سببها • عفو  
 الانسان لا يضيع اجرة عند موته • ثم عفى واصلى فاجرة على الله •  
 ربما حملت الحسد والشبهة على امرئ فليقل • وجاءوا على قصصهم كذب  
 • دفع السبب بالحسنة فخلق عظيم • فاذا الذي بينك وبينه عند  
 كانه ولي جميع لا يقدّر على كظم لفظ الا من هدى الى صراط مستقيم  
 • وما يليقها الا الذين صبروا وما يليقها الا ذو حفظ عظيم • لا ياتي اليك  
 الاعداء من اسفلكم بل الكبر النعال • وان كان مكرم لنزول عنه  
 الجبال • الانسان تجلي على طيب الازدياد سرورا وبهجة • ان هذا  
 اخي له تسع وتسعون فجوة • فلما علم انه سيعذب بسروعه واتهاجه  
 قال لقد ظلمت بسؤال نعجتك الى نعاجه • من ذن ذنبه وفاقا ليعيد  
 ولا يحق المكر لبيّن الابهة • من احسن الى اليتيم حسن الى اولاده •  
 اضعافا • ولحق الذين لم يتركوا من خلفهم ذرية ضعافا • انتم بغاير

الا حث بالكران من خشية جهله • وما نفقا الا ان اغنام الله ورحمه من قصد  
 رعايتك الظالم تسلطه عليك وعرض يخرجه • كتب عليه ان يوفاه فانه  
 يضل • الابعاد ظالم والبلد اعاد وشعار • ولا تتركوا الى الذين ظفروا  
 فحكم النار • لا غيبة لظلم فخر حبسها من القرآن علم • لا يجاب بغير السوء  
 من القول الا من ظلم • ايقنا الناس بحبك ولا تقم بصوتك • ولو كنت ظفرا  
 غنط القلب لا نقضوا من حولك • اخذ في الدين تجد رضى من ونياع •  
 ولا سك عن موسى الغضب اخذ الالواح • الاصل حيث شمع حبنا وكبار  
 ولا بدوا الا فاجرا كفارا • الشخص قد يعرف على الخير ولا يفعله لئلا يحبه  
 ومنهم من عاهد الله لئن آتاه من فضل • زكوا انفسكم من عبادة الضعيفة •  
 كل نفس بما كسبت رهينة • لا تقفوا بالابار فان مات من ما مهيئ • كل ربي  
 بما كسب رهين • كيف تجال الخروسة في مشبه بغيره • معنى • له بنت  
 نطفة من مقي • باهذاع الزهر على الناس والنعمة • اما المؤمنون افهم  
 لا تطاول غفلك بها الخيال وسببا وسولا • انك لن تجد في الناس ولز  
 تبلغ رجال طوله • الظالم والمكبر وممان من تحت • وان ملكا الدنيا •  
 وساد • تلك الدار الآخرة يجلب لذين لا يريدون في الآخرة ولا فساد



لا تغادوا كلمة الخليفة وان وردوا في شائكم لا يؤاخذكم الله باللقوى فيما كنتم  
 اياه اتاكم انتم والله كبراً وقيلاً ولو بقدر خلال من قبل ان ياتي بوجه البيع  
 فيه ولا خلال اوسعوا بالانفاق على العبد والقرى من قبل ان ياتي احدكم  
 موت فيقول رب لولا غفرتي الى امر قريب تخلفت خلفي والله وانيدل ما لك بية  
 وحسن كما احسن الله اليك او اوصداقات النوافل ولا تقصروا  
 على الفرض وما كنتم الا تنفقوا في سبيل الله ومنه ميراث السموات والارض  
 اكرموا الفقير انما في اخذ حق الله والبركات الم يعلم ان الله هو يقبل  
 التوبة عن عباده ويباعد عن الصلوات ويقفوا عن السينات الثابت  
 اذ لم يراع حق التوب فهو خائن سفيه وانفقوا فيما جعلكم مستخلفين  
 فيه لا يضركم التصديراً اذا صرح الاخلاص والبركة الذين ينفقون  
 اموالهم بالليل والنهار رمزاً وعلاية ايها الاخلاء استغفروا توبوا  
 وادخروا لوجه فقركم بضاعة من قبل ان ياتي بوجه البيع فيه ولا خلة  
 وه سقاة انفقوا بحسب الفقر وبالفقر يفتنون ان تالوا الرزق  
 حتى تنفقوا فيما تحبون من اسنانكم بالطيبات فلا يقبذ به وان تصدقوا  
 بدينه ويحسون الله ما يكرهون اذا كنت معد ما فلا ترد ان تال

بالنفق

بالنفق والذي قول معروف ومغفرة خبر من صدقة يبيعها ادى من الممن  
 روية الاحسان يستخدام المصدق عليه ادى يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا  
 صدقاتكم بالبن والادنى الجني ولولم يملك الدنيا بالاسنى ضرباه مثلا  
 عبدا مملوكا لا يقدر على شئ النحل الذي لا يزول بالعروض ولو كنتم جميع  
 الافاق قلوا انكم تملكون خزان رحمة رب اذ لا مسكن خفية الانفاق  
 الجواد لطيب غنصره كبر الحرة والنحل اعطى قليلا والى والطيب  
 يخرج نباتا باذن ربه والذي خفي لا ينجح الا نكده الجاهل لا ينطق بحذر لا يأت  
 به وهو تقبل على من نوله وضرب الله مثلا رجلين احدهما ايمك لا يقدر  
 على شئ وهو كلى على ماله الا ان شاء دعوا اليه وقت الضرب وساء وقت  
 الكشف فيفسد الدعاء واعا واذا منكم الضيق والرجل من تدعون الانباء  
 من الناس من لا يبصر على البدن ويخبر عن اذاه فاذا اودى في الله جعل  
 فتنه الناس كذاب الله اذا حرمت غنى فلا تسع في بقية وعناده  
 الله بسط الرزق لمن يشاء من عباده لو جهدت كل الجهد ان توسع عليك  
 وذقت ما تقدر ان ريب بسط الرزق لمن يشاء ويقدر الاكل  
 بالحق وقوف الضرورة عادة الجهال والهمم العوام والذين كفروا

يَجْتَمِعُونَ وَيَا كُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامَ • لَأَمَّ شَهْمُكُمْ فِي السَّعَاتِ وَالْعِيشِ  
الرَّغَدِ • يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلَنْظُرْ نَفْسَ مَا دَرَسْتُمْ لَعَدَ •  
رَغَبُوا فِي الْآخِرَةِ وَلَا تَهْتَكُوا فِي الْأَذْنِ وَمَنَارِهَا • أَدْعَيْتُمْ  
طَبِيبَكُمْ فِي حَبَابِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا • جُوفُ الْحَرِيصِ بَعِيدُ الْقَمَرِ  
بَطْعُ فِي حَجِّ الْحَطَامِ وَبَسْتَرْتُمْ • بِهِ نَقُولُ لِحَبْلِهِمْ حُلَّ امْتَلَأَتْ وَنَقُولُ  
حُلَّ مِنْ زَيْدٍ • عَاقِبَةُ سَوَالِكُمْ عَمَّا لَا يَنْفَعُ أَنْ نَقْعُوا فَيَا عَسَاءَ أَنْ يَهْلِكُمْ  
لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَسْيَاءٍ أَنْ تَبْدُلَكُمْ تَسْوِكُمْ • وَأَنْ تَسْتَلُوا عَنْهَا حِينَ يَنْزِلُ  
الْقُرْآنُ تَبْدُلَكُمْ • فَتَبَايَحَ أَظْهَارُ الْفَضَائِلِ مِنْ حُوسْمِ الْكِبَرِ وَالْعِيَالِ  
قَالَ أَحْمَدُ عَزَّازُ الْأَخْبَارِ الْإِسْلَامِ حَفِظْتُ عِلْمِي • تَزَكَّى نَفْسِي وَوَقْتُ الْحَاجَةِ  
مَا حَوَّيْتُ • ذَلِكَ لَعَلَّمَنِي أَنَّهُ اخْتَبَرَ بِالْعَيْبِ إِجْرًا وَارْتَحَلَ عِنْدَ اللَّهِ  
نَقْشًا بِالْإِنْفَاقِ • مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ • إِذَا انْقَضَى عَمَلُكُمْ  
عَلَيْكُمْ بِمَا أَرَعَيْتُمْ • فَاشْكُرُوا لِلَّهِ وَلَا تَسْأَلُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ • أَوَلَمْ يَعْلَمُوا  
أَصْلَ الصَّدَاقِ • أَهْلَ الصُّفْرِ وَالطَّغْيَانِ • وَنَعَاوَنُوا عَلَى الْبَرِّ وَالْقَوَى  
وَلَا نَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ • الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ لَا يُلْقِي مِرْسَمًا  
الْجَانِي وَكَسًا • أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ • يَرْ

بِرَ الْوَالِدَيْنِ سَعَى عَلَى نَفْسِي • وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا • نَظْفُ  
بِوَالِدَيْهِ وَأَبَايَاهُمَا عَظِيمَ الذِّمَّةِ • وَاحْفَظْ لَهَا جَنَاحَ الدَّلِّ مِنَ الرِّجْمِ  
كُنْ بِالْوَالِدَيْنِ رَحِيمًا وَرَوْفًا • وَصَاحِبَهَا فِي الدُّنْيَا مَعْرِفًا • نَافِقُهُ وَ  
مَوْتُ الْوَالِدَيْنِ لَعْفُهُمْ • وَتَوَسَّلْكُمْ • رَبِّكُمْ اعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ • لَأَنْتُمْ أَعْلَمُ وَأَدْرِكُمْ  
خَشْيَةَ عَشَائِهِمْ وَغَدَائِهِمْ • غَنَ مَرْزُقَكُمْ وَأَبَايَاهُمْ • لَأَنْتُمْ أَكْثَرُ الْعِيَالِ  
الضَّعْفَ بِالْعَيْنِ • إِنَّكَ حَمُولُ زُلْفَى ذَوَالْقُوَّةِ الْبَصِيرِ • لَأَنْتُمْ بِرُّنْ مِنْكُمْ  
الْعِيَالِ كَثِيرًا وَلَا تَقْبَلُوا • وَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاصْصَبْ • حَبْلًا  
لَيْسَ مِنْ خَلْقِ الْكِرَامِ الْعَبَّ وَاللَّوْ • قُلْ لَا تَزِرُ عَنْكُمْ أَلْوَدُ • الْمُبَادَرَةُ  
فِي الْإِيمَانِ نَحْوُهُ دَلَّ عَلَى الشُّوقِ وَالرِّضَى • وَجَعَلَ إِلَهُكَ رَبَّكَ لِرِضَى •  
بَادِرُ الْأَكْرَامِ الضَّيْفِ وَبِجَعْلِهِ مِنْ مَرَايَ تَبْدِيدٍ • قَالَتِ ابْنَةُ جَابِلَ  
حَبِيبَةٍ اسْتَفْعَى بِعَاضِدٍ فِي الْأَمْرِ فَلَقِيَ جَدَّهَا مَا يَكْفِيكَ • قَالَتْ  
سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ • فَصَلِّ فِي قَمْعَادِي • عَالٍ • ائْتَلَيْتُ  
الْأَفْرَاطَ وَالْقَرْيَطَ وَالْأَمَّ الرِّسْطَ • وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ  
وَلَا تَبْسُطْ كُلَّ الْبَسْطِ • الْأَفْضَا فِي الْأَمْرِ لَا تَجِدُ عَدْلًا •  
وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَهَبِ سَبِيلًا • الذَّبِيرُ



من لا يمان • فحق اليقين وبرئاده • ان الذي فرض عليكم القرآن وادله

### الى معاد • فصل في الميزان

حد من قدر وادوة • والوزن كثر دها • حيث • فلا يسو في الميزان و  
حب ولو عجز كثر الخبث • اعلان بيد الطاعات من كل صا  
فا • يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا • اقول المصدق  
نفع الغير لا يجد له بدلا • واباقيات الصالحات خير عند رب ثوابا  
وخيرا • المولد الصالح من اباقيات الصالحات في حرمه فهو قريب  
فهي من لدنك وليا برئى و برئ من آل يعقوب • التفكير في الباء والفاء  
انفع للاعتبار • والذي • منها خلقكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة  
• اخرى • لا تنكروا البعث يا ايها النفوس الجاحدة • ما خلقكم ولا بعثكم الا  
لنفس واحدة • النفس الثاني على الفاعل بنسبة الاول اسهل للذكر  
وهو الذي يبدى الخلق ثم يعيده وهو احد علي • عجاب قدرة الله تعالى  
في العلم بلوفا بالطول والعرض • ولما نزل الاعلى في السموات والارض  
شهادة اجراح على النفس مقبولة فانقطع ايها المقتون • بوه تشهد  
عليهم السهم وابدبهم وارجلهم بما كانوا يعملون • خوارق العادات

واقفة

واقفة • وان انكرتها بعض النفوس لجهلها • قال من راودني عن نفسي  
وسهت حد من اهلها • اذا خطب الاكفا فلا ترد • والخطيب يسير  
الانقلوه تكن فتى • والاقوال وشاد كبير • حسن الخلق في العاقبة يحصل  
الفضل الذي لذي • فان اتممت عشرة من عندك وما اردت ان  
اشق عليك • اليك العاقبة فدنض يا ايها في الدنيا والدين •  
ان خبر من استاجرت القوى الامين • لا نكرة ولا دة اليك • وكبر  
الواجب لشدة • يه لمن يشاء انا نأويهم لمن يشاء الذكور •  
نوعيت الانبياء حرب العالم بضعها في جهل عظيم • وادابهم احكم  
بالانبياء ظل وجهه مسودا وهو كظيم • ترتد اعضاءه من البصير  
كأنما تشرب • ينواري من القوم من سوء ما يشرب • يرد في تربته  
ودنيه كاذن القرب • امسك على عون ام يدرك في القرب • انت  
مواخذ بحق الاهل فلا تغفل عنهم ليلا ونهارا • يا ايها الذين امنوا  
قوا انفسكم واهليكم نارا • فاقن الزوجين كالدثار على الشاة رقة  
من اس عليها قد من • من لباسكم وانتم لباس لهم • اذا اصاد  
البذر حمله فلا بأس في قلبك انشا • اذا غشيت • ساوكم حرث

لكم فلا توحركم ان شئتم • تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ قِتَّةِ الْمَشَائِكِلِ يُبَلِّغُوا  
 بِالْقَهْرِ الْهَيْمَ • وَالْآنَ نَصِفُ عَنْ كَيْدٍ مِنْ أَصْبَابِ الْهَيْمِ • الَّذِي كَلَّمَ رَافِيَهُ  
 سَعَةً وَفَرَجَ • وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ • أَحْكَامُ الشَّعْرِ •  
 مَصْلَى عَظْمِيَّةٍ فِي كُلِّ بَابٍ • وَكَمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ •  
 فِي الْأَوَامِرِ وَالنَّوَاحِي حِكْمَةٌ لَا تُفْخَعُ عَلَى أَعْيُنِ الذَّكَاءِ وَالْجَهْلِ • ارْتَفَعَتْ ذَلِكِ  
 لآيَاتٍ لِأُولِي الْإِنْفِ • نَزُولُ الْكَالِفِ جُلْدُهُ بِمَا يُسَوُّ عَلَى النَّاسِ وَبُرْزَانُهُ  
 نَقِيلًا • وَفَرَاتُهُ فَرَاهُ لِقَرَاهِ عَلَى مَكْتٍ وَنَزَلَتْهُ تَبْرِيلاً •  
 تَغْيِيرُ الْأَحْكَامِ حِكْمَةٌ مُخْتَصَّةٌ بِفَرْعِهَا وَأَصْلِهَا • مَا نَسْنَسُ مِنْ آيَةٍ •  
 أَوْ نَسْنَسُهَا نَاتٍ يَجْرِي مِنْهَا أَوْ مَثَلًا • فَضَّلَ الْعَدُوَّ فِي الْقِتَالِ رَحْمَةً مِنْ رَبِّهِ  
 يُؤْتِيهِمْ لُطْفًا • إِنْ خَفَّاهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا • فِي إِيْسَامِ  
 الْأَشْيَاءِ حِكْمَةٌ وَسِرٌّ جَائِلٌ • فَلْيَرْبِطِ أَعْيُنَهُمْ مَا يَعْلَمُهُمْ الْأَقِيلَ •  
 خَفِيفَةُ الْقِيَمَةِ حِكْمَةٌ وَأَسْرَارُهَا • إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَلَا تَأْخُذُهَا  
 أَعْلَمُ نَفْعًا يَنْصُرُ أَفْعَا لَا جَبَّةً وَتَبَعًا • مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْشَا  
 فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا • سَقَطَ النَّاسُ بِالْأَكْلِ وَالنِّكَاحِ كَأَنَّهُمَا  
 مَتَعَدُونَ • وَمَا خَلَقَ الْإِنْسَانَ إِلَّا لِيعْبُدَ • الْأَدَامَةُ عَلَى الْأَلَدَةِ

يَهْلِكُ كُلُّ طَبْعٍ جَائِدٍ • وَإِذْ قُلْنَا يَا مَرْيَمُ اقْنُصِي عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ •  
 فَدَبَّدَلِ النَّفْثُ الْوَاحِدَ أَخْبَا صَاحِبَهُ • إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً مِنْ عَدْلٍ  
 عَلَيْنَا • أَخِذْ أَخَاكَ وَبَيْلَا • وَبِوَرٍ بَعْضُ الظَّالِمِ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ الْبَغْيُ  
 اخْتَدَتْ مَعَ الرُّسُولِ سَبِيلًا • أَهْلُ الْقُرُوسِ وَالْهَيْمِ كُلُّ نَبِيٍّ صَاحِبُهُ فِي الْغَيِّ  
 وَقَالَ الْيَهُودُ لَيْسَ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ • وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَ الْيَهُودُ عَلَى  
 شَيْءٍ • مِنْ عَجْرِ الذَّنْبِ عَنْ نَفْسِهِ كَيْفَ تَخَذُونَهُمْ إِبْرَاهِيمًا • الَّذِي  
 دَعَا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا • أَتَسْلُكُونَ الْكِبْرَ وَالْجَبَلَ وَاهٍ •  
 بِمُقَضِّ الْحُكْمِ وَالْقَوَاعِدِ • فَدَمَّرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهُ بِنَايِهِمْ مِنْ  
 الْقَوَاعِدِ • لَا حَاجَ فِي الْكَيْدِ وَالْإِحْيَاءِ بَعْدَ الْإِذْنِ بِهِ • فَبَدَأَ بِأَوْسَمِهِمْ  
 فِي عَادَاتِهِ • رَبِّ دَوِّ آيَةً نَظُنُّونَ أَنَّ ضَرْبَكُمْ • وَمَنْ أُنْكَرُوا  
 شَيْئًا وَهُمْ يَحْكُمُونَ • لَا تَحْبُوا أَنْ كُلَّ وَلَدٍ بَارِكُمْ • وَمَنْ أُنْكَرُوا  
 شَيْئًا وَهُمْ يَحْكُمُونَ • رَبِّ اجْنُبْنِي وَبَنِيَّ مِنَ الْقُرْبِ جَلَدًا وَدَفْعًا •  
 لَا تَدْمُرُونِ إِيَّاهُمْ وَأَرْبُكُمْ نَفَقًا • أَسْتَجِبْ لِي فِي السَّأَلِ عَلَى نَصْرِي  
 وَذَلِيلِي • وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّ جَنْبَهُمَا أَوْ كَفَى عِنْدَ رَبِّ • الْفَرْعُ  
 عِنْدَ الْمَلِكَةِ مِنْ جِلْدِ الْبَشَرِ • مَرَّ بِمَا هَرَبَ الشَّعْرُ مِنْ مَكُونَا •

فوحسب نفسه خيفة موسى • يعاتب الصديق باليقظة الى غير  
عسبين • نلت في السج • نضع سبين • نفع الاشيا • في وقتها  
ويذهب كرب والف • وقال الذي يحاسبها وادكر بعد امته •  
لما خرج يوسف من مصر لم يمتنع ابوه رجحه • لم يزد في الناسف •  
ولما فصلت العبر قال يوم انا لاجد رج يوسف • الكلام تحل الانثى  
وهو على فصد برهان بين • فلما كثر قال السالوه • لدنيا مكن امين •  
لانسان حليع لا يستقيم في معاملته • فل كل عمل على سلكه •  
عقد • الفجر يوقان السحر في الليل والضيق • ويدع الانسان  
بالشرد عاد بالخبر • السداد مؤذنة بالفجر وان احاطت •  
بشئته وبشئ • سيجعل الله بعد عسر يسرا • صلاح •  
اهل البيت يزيد في العبث ريقا • وامر اهلك بالصلاة واص  
واصطبر عليها • لا تسلك رذقا • من لانه المناجاة ليلوه القلب  
عاشي عنه وبكر • ان الصلوة تنهي عن الفحشاء والمنكر • لا تطلب  
الغيرة من اهل بيته • من كان يريد الغيرة فله الغيرة •  
جميعا • كل ارض تم اجد صعب وخر • ان اجل الله اذا جاء بالخير

لا يؤخر • الموت لا تقف عند حلوله المحض ولا الجود المجرد • انما  
تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في برح مشقة • فرار الموت ماحو  
واقفكم • قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملافكم • اغتصوا •  
الفرصة قبل ان يتعذر على النفس عملها • ولن يؤخر الله نفسا اذا  
جاء اجلها • اذا جاء الاجل فلا فوت • كل نفس ذاتة الموت •  
بادروا بالايمان قبل ان تقولوا وقت حلول الاجل • ربنا اخرنا  
نقل صالحا غير الذي كنا نعمل • اذكر يوما نعمل فيه الابدك وبشر  
الحليم والغفار • والفتاة في بات في الى ربك يومئذ  
المات • اقام اذا نزل بالناس لم يكن الخلاص في اطاعتهم •  
وجل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل باسماهم • الطيب تابع  
خيرته ورايع ما في اخرته • والثاني هو الله لاهو السموات  
بمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو • الاطبا الكفار بضمون  
موتكم وان اظهروا الطاعة والتهود • لنجدن اسد الناس •  
عداوة الذين امنوا باليهود • ان يمسك الله بضر فلا يقدر على  
على ضعه وعظم • وان يردك الله بغير فلا مرد له •

قد يدب قول لطيف وهو جفا • ونزل القرآن ما هو  
 شفا • اكتم الكافر شرب في نعمة الدنيا في حليل وذليل •  
 كلاً نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك • اعني البصرة أشد  
 من بسطة على الأرض من العي • ومن يشرك بالله فكأنما خر من  
 السما • اصل الجنة من زهر النفس عن المطع ونهر • ان  
 السقيين في جنات ونهر • بسير الجنة كل مؤمن صالح ذي  
 ذي خلق حسن • وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا  
 الحزن • انهم حامداً مذكراً لله عن قول  
 الظالمين • سبحان ربك رب العزة عما  
 يصفون • وسلام على المرسلين •  
 والحمد لله رب العالمين •

آمين

م

كتاب حرب علوم لوجه الشيخ الأكبر في سيرة لاهية  
 رب يدبر رحمتي • بسم الله الرحمن الرحيم • على سيدنا محمد وآله  
 وصحبه وسلم تسليماً قال نفع الله الكافر ببركاته  
 الحمد لله منفع الفقيه وفاقه مقال العلم ومع السر المكنون المنزل من المقادير القديمة  
 في حضرة العظم بالقدر المعلوم والقدر المعلوم • فهو الرزق المقسوم • بلسان  
 الفهم على فوال الجسوم • وهما كالسود • مساطح ليجو • ذهابا الف الفهم  
 ومنها المزج بالقسيم • ومنها ما يصلح للذم • ومنها ما يورع في الضرر والوف  
 الحميم والبنو الكريم • ومنها ما يحل للظفر العظيم • احمد حمد من آمن وصلى  
 وسبق وما صلي في العرس العظيم • والضوء على المعقبات بالزوف الرحيم والرسول  
 العلام الحكيم • والسدر الطيب المارة بحميم عبد وعلى له في انصاف والعزم  
 اعني آيات الله بالهمة العليا ومزاج الروحانيات العلي • ان العلو وان  
 كثرت اضافها في معلوماً تساقى مرجع الى ضربات علوم تنج وعلوم لا تنج فاعلم  
 الذي لا ينج اصلا فهو العلم بالذات القدسة التي تجل ونعظم عن الادراك بسبب  
 الافكار وشرك العقول والاحياء علما بها علم عين عليم راد صلا لا ينشئ فيقال  
 بل هو التزج على الاحكام لا ينزه بالسلب كما لا ينفع بالاضافة تاجها • لا زهير •

المدرك له لان الغلبة وادراج الوصف فهذا هو الراجح لعدم الجدل على غير  
 تعدد مناسب من وجه فهو الواحد بكل معنى ليس له وجود ولا يرتب عليه احكام  
 فاحتمل ان نفوه بصفة ويجوز عليه اثباته واما العلوم التي تتبع فعلوم الادلة  
 تتبع مدلولها وتباين مدلولات لا تدل على مدلولات اخرى هذا صاعدا  
 في علم بالاولى كونها لا يمكن ان يكون ذاتا فيصير هذا العلم ايضا دليلا على العلم بالسرور  
 كون الشيء لا يستغنى العقل بادرها وربما لا تخفى على فكرها وان لم تنزل عن احكامها  
 وتمام قيل الامكان ولكن لا يتبع هذا العلم الا اليقين والادلة لا يكون دليلا ابدا الا  
 حتى يكون العالم به لسانا ومبصرا ونبيا ورجلا ومبصرا ومبصرا يكون العالم به  
 كانه هو وما هو هو ومبصرا لم يتحقق الجهد بهذا اللقاء فان لم يدرك الحقائق والعرفان  
 موافق والعدلين واقع فثبت ان ذلك يحصل لكل عاقله دليلا وكما قلنا  
 علاقة برهاننا ولا يقطعها عنها قائل معرفتها بوجه الحق منها فيكون من المحالين  
 والحق في الكتب الحلال ملازمة نوافل الحرات مطلقا كما قال تعالى في الخبر النصيب بالثبات  
 الترجيح نصيب ولا يزال الجهد يغرب الى بالنوافل حتى احبها فاذا اجتمعت كتبت جميعه  
 الذي يسمع وبصره الذي يصير له شيئا كذا ما نقيضه بحجة النوافل المنبئة على شئ  
 الاختيار فانظر مع هذا الحجة ما استخرج من الاسرار وما جلي له من خالص الاثر وكيف

ما نقيض

ما نقيضه بحجة الفرائض وعبودية الاضطرار هم ما اهل النبي المحمود والمقامات  
 المحفظة هم عكس المقام الاول وفي صورته يكون. لنزل فهم سمع الحق الذي يسمع  
 وبصره الذي يبصره ولما الذي يتكلم به فهم يسمع وبهم بصروهم يطمئن الى  
 غير ذلك وهذا هو الحقيق كما هو كالحق في حجة فهم يطمئن بهم يرفع وبهم  
 يصير هذا مدرك الايمان وذلك مدرك اليقين فالامر بدين الزواجر والمركب  
 فيظهر هذا بصورة هذا ويظهر هذا بصورة هذا واما مقدساته حاقفة في مقامها لا  
 لا تخفى ولا تخفى نظامها لكن ليست بالقافية فانها تتابع التكليف والقافية لانتها السعادات  
 وقد تقدم ذكرها في هذه علوم الانساج وهي تنقسم الى اقسام ثمانية منها الامثلة القرآنية  
 والشمسية القرآنية بلث النور فخرت في الصدور والسرور والقلوب فخرت  
 ابراهيم فاذا انزلت هذه العلوم في الصورة المادية فاذا كان الله خالصا فهو العلم العظيم  
 وان كان متزجرا وخالصا بعد المرح بما طار عليه من الذنوب في اطوار الاسماء لان  
 فان يتبع فان كان من الخالص بعد المرح فانه العلم بالامانة والشفاعة والآخره ونبي  
 طبقات الدنيا العالم كطبيقة على انفرادها فخلص من المرح والذخا فلما يظهر الكافر  
 في صورة المؤمن ولا المؤمن في صورة الكافر ولا السعيد في صورة الشقي ولا الشقي  
 صورة السعيد ولا الكلب في صورة الانسان ولا الانسان في صورة الكلب

في  
 بيان  
 ما  
 نقيض



الكس كما اراد ان يات من اول حكم الارض العربة ونفي الصفات الدانية  
 الا ان من متبوه لا يخرج بعد باهر ولا نظير فصوره عريض ابدل بتدو في ذاتها  
 بين لوانها منها البها بما عليها في ذات ان خبر انوار او ان شرا فشر ابدل لا بد  
 لا يتاخر امدها ولا ينقص امدها في حق وعذاب مطلق لا للمفسر عند ناقها  
 ولا يحجب بها باخرها في نظري العين فلا تبدل ولا تحول ولا تجد لست الله تبدل  
 ولن تجد لست الله تحوّل وان كان من الماء المزوج بماء الانهار والقيود بعد  
 الخلط فانه يعطى العلم من المعاني الروحية المنشاة من القول الجسمانية  
 وهي الطائفة الانسانية والحيوانية والادوية الخلقون من الانفس فيعرف  
 مراتب هذه الارواح المدبرة لهذه الاجزاء وكيفية تعلّمها بتدريجها والنظر  
 اليها وكيف يقضها عنها وان لم يقضها كلياً فانه لا يصح ان يكون قضا كلياً  
 فانه يستحيل فالراي بطبع من القضا الكلي ولهذا يكون اعادة فيها المعبر عنها بالخير  
 والنشرية لئلا يزل الربط الذي الى الرب كيف مد الفل سوية الهمة ثم جعلنا  
 النفس عليه وليا فله روحانية ثم يقضاه قضا بزر ولم يقل كلياً ولا يصح  
 فيها القضا الكلي كما ذكرناه فان نشأه قطره من ظل الام السقاية  
 فهو النور من حيث هو وهو الظن من حيث انه فهو المزوج من خالصه حتى فلا ينشأ

ثم المزوج وهو وحالاته من هذه الجسود ثم يرجع القود على البدن ويخرج القود  
 من الجوار وقد يقبض قبضا اقل من ذلك وهو قبض النور فيه نه في عالمه وهو  
 اوائل النور البشري باسناد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها كان امر المذبح من ابراهيم  
 الخليل صلوات الله عليه والقبض الاعظم رقبض القضا المطلق فيقف عن ان يقف  
 عليه فيسحق بالحق الحق في الحق لكنه في ذاته عظم من حيث ذاته لا من حيث مشهده  
 فلا يطعم الا قليلا ويسرع بالرجف الى قصوره وفسره فذلك الضمير من العلم المنقول  
 في صورة المذبح اذا شرع حصل له معرفة هذا النوع من الوجود فان كان من الماء  
 المنبعث من الارض كالعين وشربة شطفه من صور العلوه علم الطبيعة وكيفيتها  
 ولما زاد رجع وحل في حقيقته في نفسه غير معلولة لعل معلولة وهو معلولة لعل  
 معلولة وابن مرتبة ما يجب ظهورها وحل في تقيدها اول ظهورها بالانوار اما لان  
 ثبت ان ظهورها اولية قد ثبت عندنا ظهور الاولية وحدها وحدها وكل ما سوا  
 ان ومعرفة ما عندنا من عز العلوه والمعارف فانها من علوم مبادئ الكون ومن  
 نسب هذا الامر بعرف لما لا يتعلق الكون والفساد للكون بدار الدنيا ولم يتعلق  
 بالدار الاخرى مع وجودها وما الفناء الذي يتعلق بالدار الاخرى  
 في عالم كونها عند الكلاك مطعوما بها وكذا الساعرا قاطبها يخرج من ابدان

وما سبب العجب لطيف الغريق في الجنة وخسنة في حال النار ووجه هذا يظهر للفتي على  
 السعيد والطيب الشرف وذلك لاختصاص المزاج فاذا اطاب السعد هناك  
 الحامل للفتي حافق ان عين ذلك المزاج ليس كذلك ولكنه مزاج اخر وقد يكون  
 عرضيا لاختلاف فاسدة بولده وتزول بزوالها فترجع المزاج للفتي على الطيب هنا  
 الى الخبيث هناك فتكون فيه اعادة ورجوع المزاج الطيب هنا على الخبيث هناك  
 وكذلك الطيب لكن يزيد هذا خيرا وهذا افساسا من اجرا يقصده مطر الجنة وموطن  
 النار فانها على تركيبتها خصوص بعطشها خصوص فيمثل هذا الضرب من العلو يعتق  
 شرب مثل هذا الماء في عالم الخليل عند المخرج الروحاني وان كان المشرب لثباتها  
 علوم الفطرة ولهذا هو اولا ما يشتمل على المصنعة فيعلم علوم لرسو والاحكام المشروعة  
 ومن اين صدرت وما حضر منها الى ان يرجع ومن هذا العلم تغف كشافا واطلاعا  
 على صفات الرسل واختلاف الشرائع والاحكام واجتماعها في الاصول والدين واحد  
 وان اختلفت واضاعة ولغات باختلاف الاعصار والامكن وما يثمر الاجتهاد  
 في النفوس استقال في عالم النفوس والاجسام وما يثمر الايمان وان لم يستعمل وما  
 يثمر الكفر به وورثه وما يثمر حجة بعد المعرفة وهو تترك الشرائع بما تقتضيهما  
 الحقائق وهو تترك بالحقيقة والمجاز ولما جاءت بصورة ما توطن عليه من الخطا

والفاظ

و  
 ١٠  
 ١١  
 ١٢

والفاظ وحملها ان تضع لسانا آخر في العلم ام لا وهل يحتاج الى الرسالة اذا  
 كانت عامة للجميع الناس كافة الى معرفة جميع اللغات او يحتاج الى الرسول بدني فهو  
 ليسوا من صنف فيحتاج ان يكون رسول الرسول معصوما كالرسول ولا بد من حاجته  
 يبلغ ثم اذا عرف الرسول جميع اللغات هل مضى ورسول ان ينكمش بها مع اهله او  
 عنهم ويحاط به الزمان فدفق النفوس بين يديه بما هي عليه ولا تنفقه كمثل يظهر  
 للرسول ما تخفيه صدره ورمم على السهم ولم لا يشرون ويعوض من هذا الشئ  
 استخرج العلوم الكسبية بالاجتهاد والاحمال والرياضات وما تستغل العقول  
 وما يترك منها وما لا تستغل ادا كان ما هو موقوف على الذوق والكشف والوصف  
 ولا سبيل الى قبول النفس في الامر بهذا الطريق ويعلم شئ من هذا النوع ينزل الى حاليات  
 الامانة بها على قلوب الانبياء وعلى عهدهم في انصراح الحبيب ويعرف كونها  
 مفيدة بصورة مخصوص لا يكتفي بغير ذلك الروحانية تلك الصورة ليست  
 ازسول في المحس كصورة جبريل في وجبة الكلب الذي كان اجرا هارماتا وحسنهم  
 صورة فكان جبريل ينزل عليه اشعارا مرثيا سبحانه الى محمد صلى الله عليه  
 عليه وسلم او اعلاما لانه ما يبينك يا محمد لاصورة المحس وجمال وهي  
 التي لك عند فتكون بشر في لحيات ولا سيما في ما مور الوعد والرجاء فتكون

تلك تصور فشكل من ومن جاسر ما يحركه ذهاب النور ففرق هذا العلم  
 كدوماً بقدر الذي ينزل من ذلك على قلوب الأولياء الذين لم يرسوا وابن  
 بجن رسول والوف وعرفه مرتبة صلا صلاته عليه وسلم وفيها عار من غير  
 مرتبة من لم يثبت لهم الوفاء والكرامات والحق والمقرب المكنون وان  
 رسلا لا تكون فهو من رسالة مقرب بالث والثانية والحقابة ومن حيث  
 ولادة معرفة مقرب بالذات والحققة فالكلفون يستبدون انقرب محققين  
 الهبان لاجان اذا اموا ولو وجدوا وعن شهيد القرب بمقايي القياو لو نزل  
 الى الاكون فترتبت معتبة مميزة ففرقة بها في كل موضع فخطبة في نفوسنا استعظيم  
 نظرن ان شهيدته صلى الله عليه وسلم حين قال امته بهذا انا وابوبكر وعمر  
 فخطبة بايمانهم فخطبهم عنه بانهم ما حال الهبان لصلواتنا هذه العلوة فخطبها  
 لبين المصروع واما ان كان المشرب عللاً فانه بقطعة معرفة الشرايع  
 حكمية والاحياء البسدة وما يقصده وورث هذه الاخلاق وسبب هذه السبب  
 ونظمتها وحركاتها من الاوضاع البنية والاسرار الحكمة التي اودع الله  
 تقا في هذه الجوان وبسترات بعض النفوس عليها الفاضلة اذا استند نظم  
 وعصمت افكارهم وارتفعوا عن خضوض الخيال الى اوج ملكة العقلة والامور  
 الدائمة

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣

ووجهها

الروحانية السائدة بمجودة عن موادها غير ملققة الى اجسادها فتشرف هذه النفوس  
 وجودها على التجرد ثم تقطع على رافقتها الحقة التي يسابق المدهش العالم الكون  
 فتجوز الرقائق ثم تنزل عليها بعون بصائرهما الى هذا العالم ففرق الكان والحق  
 والوضع فلفق من الاحكام في العالم قد رما يعطيه القبول لغيرها فبالسبب  
 مؤبدة بالفيض لا الهى فقصير عن تلك القوة فيكون الفاء نسبياً تقبل القبول بالنسبة  
 الزائفة بخلاف شعاع الحكمي المؤبد بالامور لا الهى فيقيم الخوات ويجا طبا القاص  
 والذوق والبعده والقرب ويشع من الاحكام ما يخالف كذا الخاض وما يجز  
 حكمته وما لا تشغل العقول ما دارك معناه وهذا خبر عن الشعاع الحكمي والاحياء  
 البسدة ولكن قدر عاها الشارح واما ان عنها الحق ودم من غير عاها لم ير عاها  
 وهذا خبر بجملها ومن هذا الخبر تكون علوم الالهام الواضحة البيان ونظر على  
 القوس انا دحرفه بغير عندنا بالاصطلام واما ان كان المشرب غير فائنة  
 بقصلى علوم الاحوال العينية وهو كان مشرب علاج رحمة الله وهو دون  
 الرتبة من هذه المشرب ومن هذا الشرع يعلم ضرب الخلق وما يعطيه من انوار  
 في القوس لا لاسانية وغيرها واصحابها جوالان في عالم التركيب يعلم الضرب  
 والنسب وتكون لفوة الكشف مستضي يعرف مواقع التقدير شيادها وانوار

هو الراد القاب  
 على القلب

كانت في الخلق لما حصره طريق الترتيب فلا يجرب بانها والواقع فيها فاذ وقع عن  
 بصيرة وهذا حوسر السيرة فاذا اخرج بعض هذا المشروبات ببعض فانه  
 يعطى من العلوم ما يعطيه المشربون وما يعطيه المخرج فانه يعطى ذوقا آخر  
 يعرف شارب ولولا ضيق الوقت طلب الاجاز وما يهتداه بما يستدل على  
 ما تركناه لذكرنا ذلك مفصلا وهذه علوم الوجه سروده كما شاهدنا حاشا  
 بعدما انشأ الصلوات وسر من الجوار ونحونا القربان وسر من الاجاب وخسر  
 الامعاء الذين هم على قلوب الذناب وانقطعت آثارهم عن العلم العلون والمشهد الشئ  
 فهم اعداد هذه الطريقة والمجربون عن عالم الحقيقة والمربوبين على اصحاب هذه الشارة  
 سلطان في اوقات سلوكهم ولها اليهم نظريتين معارجهما فالحاصل ان البهاونزلوا  
 عليها اكرمت مشايعهم ورفعتهم على غير العتبة الى حضرة الهبة المحقة ومع التي بينهم  
 هذه المشروبات فالعقل واحد والعقل مختلف والمعطي على حقيقة فخصه فخصه  
 شربا بخصه قدره ففرق بين ذلك على قدر معلوم في الورد المفسر في الصلوات  
 وبدل الخلق جعل الله وابلهم من سلك فوصل ونزل وشرب وعصم من كل الاحوال  
 والحق بالرجاء الى المولى بذلك والقادر عليه انتهى المقدس من هذا الترتيب والافعال المكية  
 ونحمد الله رب العالمين وصلواته على محمد وآله اجمعين كتب من اصروا معا بل على اصل

الانية

فرق على المؤلفه رضي الله عنه • كتب عن الشيخ الشافعي عبد الله بن احمد بن ابي  
 احمد بن ابي الفروخ • فميت في اواخر سنة ١١٩٦ •

### كتاب شفاء الحق الشيخ الاكبر قدس سره

وصلى الله على • بسم الله الرحمن الرحيم سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
 قال سيدنا وشيخنا واما عنا الشيخ الامام العالم الحجة شيخ الطريقة واما  
 التحقيق شيخ وصو وفريد هره نجي الدين ابى الفضل ابي عبد الله محمد بن علي بن محمد  
 ابن العربي القمي الطائي غفر الله له ونفع الله جسده الذي جعل الان في الكامل  
 معلم الملك وادارسيه شفاء وقوبا بانفاسه الفلك فالتك لا شرب  
 الله بها الان في علم ما خولك وما لك لا حجة وقد تركت امرين ساء  
 وادى واما فاضلك ووضعك في اول الشك ميزان في ارضه فاكان اعديت  
 جمع لك سبحة في خلفك بين يديك ميزان على سائر خلفك فيكون وعدك في دعوى  
 خلفك فلكم على الصورة الالهية فترك وعلى ثمانية حركات فترك خلفك  
 في الاصل الجامعة لاصنافا كخلف من معدن ونبات وحجران والسر من طين  
 وضع عليك خلق حقايق الا اسماء كلها فخلق فابقيت عنك في السور والارض من  
 فخلق فيك الاسجد لك وبرك الحقيقة في حسن زينة وفات حب لك فاكتمها

بكرضتها في الجنة عيا. فكانا لم يفتك عما به الحي وصلك فاذبت الامانة الى  
عقلها فيم يرحل لث ما اظلمت وما اجهلت بسب ذلك كون عين شمك  
ما ذلك ولا استر عفت من لم يزل معلت وان تركت ففكره النور الا عصى  
وسمك وخلفته به من سلطان هناك من هذا الخلق وخلفته به نديرك  
وعلمنا ذلك المدين العالم الكون الذي انصرف وجهك عنه ساعة ففكر  
وهلك وصل الله على من حكم بين الناس بالعدل وما اتبع احوالهم فكان  
احسن خليفة ملك محمد بن عبد الله بن عبد المطلب وعلى له وسلم تسليما كثيرا  
اما بعد فان الله تعالى لما اوجد العالم اوجد على ثلاثة انواع من الاجساد  
فانواع اوجد بها كن وغيره وهو اكثر العالم وانواع اوجد بها كن والبدا الواحدة كن  
عدن والعلم وكتب التوراة وغير ذلك وانواع اوجد بها كن وبدي وهو الانسان  
وهو الانسان خاصة ولذلك خرج على الصورة كما قال عليه السلام ان الله خلق  
ادم على صورته فلما ابدع تركيب جسده من كل حقيقة في عالم الكون المركب و  
وحط فيه في عالم الاقدار والاركان واستعد لقبول الفض الربح انفع فيه  
الروح فخلق بالشا والحمد ولك بعد ما انتشر في النور وحرق ما كان  
ظلمة فقط خدته فقال الله برحمته ربك يا ادم لهذا خلقك فسيفر مني

به غضبه اي ينجي الغضب يخرج من الجوار الاذني الى الجوار الاذني ومن عالم  
الرحمة الى عالم المكابدة والجاهدة والاستحالات الزمنية وجمع له بين بدنه  
شريفقا وايتلا وللهذا قال تعالى فيهم باع الشجر بالابليس ما سلك الا  
ان شجره لما خلق بيدق او مقام وحصل في مقام الاحراق ومنزل الوسط  
وقبل له ما ملك الجانب ووفية نفقت الاخر ولا يصح لنا المشي على حكم  
الوسط لانك خلقت ملائكة فربا حلك لوان في فلا بد من الميل فان كنت فلا بد  
سلا فلا بد بين الانبياء بين قبل فابعد له الانوار على الجانب الايسر  
له الظلم على الجانب الايمن وقال في الايمن هذا اصراط ربك مستقيما فان دخل  
في هذا الظلم فسحق الله ما يكون من الاسرار والحكم هذه الظلمة هي غيب  
الغيب وحضرة الهبة والجلال لا تسلك ابدا ابدا انك فان كان  
الك فلهذا نور دخل ومن قدما فلفظ فوته ثم يرجع الى موقفه وقد حصل  
من المعارف المشهدة ما لا يعرف الا به هو خاصة ونفع من هذه الظلمة  
شدة نفع سرج الانوار فلا بد من فها ذو فكر البنا ولذلك قال صلى الله  
عليه وسلم كنه تفكر في الآلهة ولا تفكر في ذاتة وقد ذكرنا في غير ما وضع  
من كتبنا ما نفع من التفكير في الذات وكذلك كما لا يسبق العقل بادراكه

بمسألة كذا ثم قيل لانت وهدى الانوار على الجبال الانوار البديعة بمصر  
بها طريق نجاه من طريق الهلاك وهو قوله ان هداه السبل افاض انوارها  
وذكر كثير وهدى به النبي فاذا استقرى الالف على باب وفاته لا يستحق الا  
لا يستقر فاذا استقر رجعت الانوار على بيته فزاد فيها من الجبال الابن ونحو  
ما استقر على الجبال لا يستقر فبها عين الجاني فان الجبال على الجبال الابن يرى  
بالاكثر في الجبال والسكون فيخرج من نفسه من غيره فان دار  
سكينة والنزول بالجمال اذا لم يعثر في الانسان ما يليق به لم يجرى في الاكثر  
سبحانه وانف من ذلك رجال الله والجبال بصل الجبال لا يستقر بل في غير  
الالف وهداه الانوار والنجاة في قوله تعالى عن طريق الوسطى من غير عمل على الجبال  
وهو طريق الذي قال في رسوله صلى الله عليه وسلم وخطب في الارض  
وخطب خطبا عن عين الخط وبارك هكذا **ع** وتلى وان هذا صراحي  
مستقرا فاقبلوه ولا تبعوا السبل تنقروا عن سبل ولما انشئ الانشا الاول  
هذه الشاة وقع في الارواح كانت شاة الكف الشاة الانشائية فاعطى  
علم الاما في اصل شاة جبل على ذلك ولولا ذلك حتى يعرفها بطريق الكعبين بالانوار  
وارباضهم بصري ذلك لا بعد قطع شاة فاطع والذين هم على كعبين ادم

من مذون وغاية  
رحم بفضلك  
نور قلبه رابع  
والله اعلم  
بالحق

ثم قال ما من ثلاث ما من خلق الله وما من وفاء في القرآن ما من خلق الله وما من خلق الله  
هذا لفظاً على علم حقائق الموجودات والحقائق في العلم وحده علم الملائكة وعلم الجن  
وليس ذلك قال ثم عرضهم ولم يفرع عنها وأوجد هاهنا في حضرة الخلق فاشاء بهم  
فيها باسماء هذا لفظاً على أحد منهم صورته في الحقائق لو كانت ليسم لهم فدم فيها  
ذوقاً ذلتهم بحجة عن المواد ولذلك لم يدخل الملائكة مع الملائكة في نسبه  
هذا العرض مثل ما دخل معهم في حضرة الكعبة بالادراك فدلهم على علم في علم  
التركيب الطبعي شريه ولا اعطى حقايقهم قال لا اعلم الا ما علمت انك انت  
العلم الحكيم فقال لا ادره انبئهم باسماءهم فاخذ حقيقة الجسم وحقيقة الغذاء  
وحقيقة الحر وحقيقة النطق فقال هذا انت وازال حقيقة النطق وركب على  
ما بقي حقيقة الصلابة فخلق من ذلك في الحقائق فخلقهم صفات الاختلاف والصفات  
التي بها يتميز كل نوع عن نوع آخر وذلك لانهم في عالم الحلو والذكي وهذا صاعد  
من تركيبات الترابين من هذا صعدت وكذلك الترابين والروحانية والوجودية  
التركيبات مستندة من تركيب الوجودات الايمان ولا وقع التولد عند ذلك التراب  
كذلك وقع التولد عند ما فوجئت الملائكة بعد قولها اين العلم الا في فوجئت  
انفسها على ضرب من التركيبات فتركيب وجوهها ونسبها وتوقف بعض وجوهها على

بعض فعلين بها بدلت الارضت تعليم هذا الصنف من المعارف لكي لما كان لا  
 الاعين على عليها كونهما بالاساطير الحكم لا غلب فكان لا التباين في مركب الخلق  
 وذلك من الاسمين المذموم والمفضل الذي هما من مركب الاسماء وقال تعالى  
 بدبرا لآخر هو عالم الارواح بفصل الابيات في عالم الجسد فقد جمع الانشاع  
 بحقيقة بين العليين العلم الضموري وبديته والملاكمة والعلم النظري وب  
 تميزهم وتمايز الانشاع عنهم به ايضا بصور المعلومات ذوات الصور  
 للروحانيين من هذا التصور وان كانا لهم العلم وهذا كما راجع الى اختلاف  
 الشئاء وكذلك بدأ وقت ياتى على نشأة هذه الجسود على طينها ذكرا  
 في كتاب انشأ الجسود الانسانية وانما هي من انواع يعطى كل نوع منها  
 مالا يعطى الاخر وهو جسم ادم وجسم نوح وجسم عيسى عليهم السلام واجسام بني  
 ادم والابن المذموم المصنوع علما الخيال والتميز واجسام العقين اذا  
 اتفق ان يعطى نشأة الانشاع من جسم ادم عليه السلام وللعقين المشروط  
 فانه قد جاء في الخبر ان الله خلقه ادم والخبرة هي عقين العجين بقية على اجز  
 الهولاني وهو الحارة والرطوبة وخلق الحيوة فانظر هذا الفصل في ذلك الكتاب  
 نظر منصف سفيد ثم نعم ان قول الحق في الفلك بدور بانقاس العالمين

ثم يعرف التركيب  
 ولما كان الانشاع  
 على نشأة لا  
 ورسالة التركيب  
 لطبيع كان  
 حكم لا غلب

العالم

العالم المنقسم الى عدة دوراته وجود الانقاس في عهده ومرة بمرتبة الله تعالى بانقاس  
 فاذا لم ينق في حركته تعطي نفس في منفس لم يعط حصة واذا لم يعط حصة فقد ذهبت  
 الحصة منه واذا ذهبت الحصة عزم من راسخ واذا من راسخ لم تكن حركته انقاس  
 مكرة وذلك العالم العنصر باجمعه وقد ذكر هذه المسئلة ابو طاب وما في هذا باب  
 الاوقات فهذا النوع واحد من انواع التفاضل اجزاء الفلك بدور بانقاس  
 العالم وبناف اخر في ذلك وهو ان الفلك ما دار اعطى المولدات ابتداء في اول  
 دوراته وعدد دوراته بعدد الانقاس الكائن في المولدات فهو بدور بعد ذلك  
 فاذا انتهى انقاس الطام وانقاس عمارة الى الاخرة بالحركة العقلية المحطة التي  
 قد شاع الحق ان لا يتجزأ ابتداءها وحكاما وذلك لانقاس العالم انقاس عزم  
 وانما انقاسه انقاس انتقال ونحول وتبدل فصول خلق من الموهوم وصور خلق  
 عليه وبذلك الدورة الكبرى في العالم في البرزخ وفي الدار الاخرة ابداء بدور  
 لا ينزل ولا يرفع وسنذكره من حضرة الذمومة وبهذا يغشوق وهي البقية  
 لعينه ولهذا كانت حركات العالم مشروقة كلها من انقاس اجل الخلق على البقية  
 ظهر للعالم فانزعت الارواح لا تتحرك بذلك الحول الا شرف انزعاجا ورجا  
 مقدسا فانزعج الهياكل من عالم التركيب فلك لك لانزعاج الارواح

البرزخ

معروض فريكت في وجهه فبقولنا ان الحركه لا تلوثر الذي عرضت الاوقات في الحركه  
 كبر يتصور ان حركه لا تلوثر في حركه اخرى فاختلف مقاصد بعد ما كان الارواح اذ وبقى  
 شرف على وجهه استند في الوجود حركه الاستوفيه وان اختلفت المشوق اليه في  
 لصوره وان كانت عين واحدة فظهر في صورته الله وصوره النفي والصوره  
 في الارزق نهار من لوت يتجلى ان حركه حركه خفيه وهي حركه شوقيه  
 وصوره في الحركه لا في الجبهه فانها تلوثر بها فان الحركه ليس بها الاما  
 له بها منها الاما هي منه بدايتها فان الفرق بينا فضل الاستباق والشوق يطلب  
 النصل بالمشوق اليه فالحركه له الاجزء وهذا الباب وهذه الحضره عجيبه قد  
 ذكرناها في غير هذا الكتاب على ما يعطيه التحقيق في الامر فاقم واما كونه ان جعل  
 خفيه في الوجود دون السواء ودون الجزيء والناظر فلما ذكره ولشأن الاخر  
 فخرج ومنزل الجرح والاختلاط فهي الجا معه لاصناف الموجودات المختلفه  
 ونشذرت من اخر الحلقه والموافقه عالم الرحمه وعالم الغضب وعالم الغهر  
 وعالم العفو وعالم الذل وعالم العز وعالم الفقر وعالم الغنا وعالم الحي وعالم  
 له عاوى وعالم الخلق وعالم الامر وعالم الحي وعالم الشياطين الى غير ذلك من  
 العوالم فهي لدار الجاهل والحضره المتكلمه الشامله بجميع ما عطية جميع الاسماء

والخلق

والخليفه من حيث هو خليفه لا بد ان يظهر بصورة المستخلف له وليس قال الله  
 خلقناه على صورته وجمع له بيننا انشاء ليكون قونا في سلطانه بنا عليه  
 حيث ظهر من غير الدين ثم انه حصل علم الاسماء بحقيقه ايضا في سبعين خلا  
 في العالم الا لولا لان العالم هو جابح الحي في عالمه والناظر عنه فيهم فظهر  
 فيهم اسما به يعطيه الحكيم عليه فهو ينجي العالم في صورته خفيه فثارة في صورته  
 العزيز وهو ظهور ذاق لثامه ونارة في صورته الرحمه ونارة في صورته الشرف  
 والقوة ونارة في صورته الانقام والقهر ونارة في صورته العفو والحلم وفي صورته  
 العفو وفي صورته النطق وفي صورته الفرح وفي صورته النفي وفي صورته البشاشه  
 والمقصود ان الحضره الجامعة الشامله بجميع الاسماء الالهيه كما هو جامع بمقامه  
 الاكوان كلها فجميعه لمقامين الاكوان يعرف مصادر الاكوان وموارد وبقا  
 حركتها وسكانها وانفاسها وما يكون لها منها لياتها هو وهو من غير  
 الاسماء الالهيه كان له الحكم عليها والنصف فيها وكان لها الانقياد والالتفات  
 لجانها قال تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا فحقه من منحه  
 الاسماء ولم يوجد هذا الارض غير الارض فان السموات والارض عالم تقدس وتزينة  
 لا عالم تدنيس وتفسد ونسب وعالم والجنة عالم سعادة وكشف وعالم دار النار

يظهر



دارس في دونه وعجائب وعالم البرزخ عالم مثال لاعالم حقيقه وماعلم محض اخر اصلا  
لا دارس له في اقل الارواح المقادير لا ينضم لعالم الاجناس ولا يظهر كال  
الاسماء الا بالارواحيات وبوحيات فلا بد من السطويعين ولا بد من الرقيب  
فيهما كالوجود من حيث الخلق فلا بد من الاله ان يكون مسكن الخلق الى ان  
تخلع هذه الخلقه وينزل عن كرسي الشايه وينزل الى مقابله على الكشف  
منهم لذلك فلهذا كان جعله خلقه في الارض دون السماء وما طوع الملائكه  
ابتداء الاحتال بالامر بالسبح ودون اليسر فلهذا الخلق معهم بعد قولهم فيما جاء  
به نص القرآن في قوله اجعل من يشاء ربهم من امرهم من انهم من الاضداد ولا  
بدل لصدان يتابع ضده فقالوا حقاً ونطقوا صدقاً وكذا وقع الارض في عالم  
الانسان كمن غاب عنهم سر القدر المشروع والفساد المشروع عن غير الشرع  
والنصرة واحدة والحكم تخلف من اجزاء الوضع من اجزاء القول الحق وما اوتاه  
منشأها في الصورة فاذا افرغوا الفرق والميز وما حجب القلب عن دركه  
سواء في حكمه بما يعطيه الشئ او عابوا عن الاختصار وطهر ما قالوه من الله  
الفساد الرحمن وسفك الدماء على يد هذه الشئة قلل صحتهم الميزه  
وصحت الشئة في الاستاذة عليهم دون اليسر لم يحضر معهم هذا القول

كان هذا من اسباب العبد العسر الاحتال عند سرود الامر بالسبح ولا بد  
حقا بقهم لا يعطى التارخ والنجا العز والذرا بما يتبعوا عالم الارواح ليس علم حق  
اصلا حتى لا يتخلط الكل فيهم فهم الارواح المحض والغير المحض وهم في الاله المحضه  
خلقوا في مقامهم المعلومه فلم يكن لهم شرف فان في الفرق شئوس ومكافئه  
فيهم المصنوعون فلم يكن لهم مانع من المبادره لامثال الارواح لم يكن ايضا هذا  
الامور له بالسبح من جنسهم كقال الله تعالى لو كان في الارض ملائكه يسبحون  
مطمئنين لتركنا عليهم من السماء ملكا رسولا وفيه لوجعلناه ملكا يقرب الرسول  
لجعلناه رجلا فلا يكبر على غير الجسده من ليس من جنسه فانه ليس حفظ من  
مرتبه وعلى قدر ما يقرب المشرك في الجسده نفع الا بابه والحمد لله  
العرف من الحقائق فيما يعطيه عالم الامتاج والظلم فاجتمع لا اليسر من  
الواحد انه لم يحضر وطن التعليم فلهذا الحكمة العلم وهو من الجسده  
من العالم العصري وان كان الغالب عليه النار وغبارة نوره فان له  
في التورية صوره من حيث النسخ انشأ له ما لغيره كان اودر من العالم العصري  
وان كان الغالب عليه الطين فهو غالب على طينه فكان العالم المطيع فلهذا  
القرين الشيب والجسده وقعت الا بابه والحمد لله ان لا يتكلم بفضن بعض

الفاضل على بعض ولا مقاضة فيها البتة من حيث الذات لان كل ذات على حقيقتها  
 وان كان بينهما الارافيع وهي ليس كذلك بل يجعلانها وجعلها واما راجع الى  
 بالزب نظري عضر الى الذي هو قبيض ما لا يخرج فاخذ بصاد مصادمة الصد  
 فلهذا او قفت الالباب من دوني بالاحسن الى يوه الدين فهو العدو بالطبع الناصح بالغير  
 في نظري اخو ساما اشرف لاننا واما الحق الذي وقع من هذه الخلفه في وقع  
 من من حيث ذاته ولا من حيث مرتبته وانما وقعت من حيث انه كان حاملا للموافي والخالف  
 وقضا جاعا للطابع والعاين في ذلك استبالحالف من باخالفه لان الخلفه ليست  
 موطنه فهو يتغير بها كما انصر راجع الورد بالحق فكانت سببا لخالفه وغيره في القبيض  
 من في دار الخلق فانقلب فريق السعادة الى الله وفريق السقاه الى النار حتى لو لم  
 احلنا والذين هم اهلها ان يدخلوا الجنة ما استطاعوا لو اوعوا الى النار وضا  
 لجديد في القاطع وكذلك اهل الجنة وهذا لا يعرف الا بالحق لا غير وقد اشار  
 النبي صلى الله عليه وسلم اشاره لطيفة ذقت علم من علمها انكم لن تجدن في الدنيا  
 اخذ بحجر كوا ثم تابون واخبرنا فثقتان ببلاد اليمن طابف بسين اولادهم  
 عيسى فاعانوا الضع لا يملكون ان يرموا انفسهم عليه حتى ياكلهم ويراث من صلاتهم  
 بك رجلا من وهو انزعاج بقصصهم المنا سبب الجذب اليه كذا لنا حتى ان اقامه

فان الاسرار لا يحسن فوق هذا الكشف مرتبة فكانت خالف حكمه لهن ملكة لا خالفه  
 حكم لهن حكم وانتم لبعض من ذلك بولانا وابا كما يتول عباده الصالحين  
 كتب هذه النسخة الشريفة من كتب من نسخي منسختها وقرأ عليه قدس سره  
 من عشر الاول من صفر الخير لسنة اربعة وتسعين ومائتين والالف

كتاب مقام القرية للشيخ الاكبر قدس سره الطاهر

بسم الله الرحمن الرحيم  
 وصلى الله على سيدنا محمد وال وصحبه وسلم تسليما  
 نفع الله بركاته

الحمد لله المخلص من شأنا من عباده بخصائص علوم الالهيه وايضا لهم في كل  
 مشبه وموفق بحضرة الجلال والاكرامه والمستدل اليهم عوارف الآلا وله نقه  
 الانقاه ومصرفهم في عوالم لطايف الازواح وكنايف الاجسام بفنون الصرافة  
 الالهيه وضروب الحكام ومفاهيم حجابته فيما صرفهم فيه بين انقضى والارامه فابرا  
 من الاركان متصورات من نظام ونقصاونه ما كان مبرما على الابه و  
 والالهييه فصار الكبرية عربة عباد ذات سداد وقوام بعد ما كانت عجيبة  
 خرسا ذات عوج وميرما من قيام ففترت ما خدعها على البصائر والافهام  
 ونسبها ما كان يتصور عند الاقدام وانتقلت الى مقام الابصار من مقام

لهم مكره من موقف عال وعز زيه من مقام مريد سجد في حالهم بالمشاهد  
 العزبة اغربة لفاقة الاعدام فهم المختزون في قصد شرب القمامات المحذرة  
 اجسام لمقول عليها بلسان القرآن باعتراف لانقاذهم فارجعوا حكم الله الى  
 مناسخ لا رشادوا لاعلامهم فانهم الملائكة البيرة المشهودون في صور البشر  
 وانتم اسفة الكرام وهم المظاهرون بعوت القرآن على عند الدعوى بالقرب والمقصود  
 بالكلام المظهرون عيون الحقائق وامتناد الرقاب بعنود فائق العارف في موارد  
 العقول ومصادر الاوهام لا ذبا عند نسبة الافعال الى حضرة العلى الخلاق  
 العلما لما تنقص الافعال من المراجع الوضعية والمذام فتهما هوذا العرفي  
 باب الذم تامه كون السفة فادرت ان عيها ولم يقل فادرت ان اخصها وادرا  
 مرضت بحكم سلطان الادراج والالام ومنها هو مشرك بما تنطبق فضبة  
 الا ان ده كالمسئلة العرفية من قر صاحب موسى عليها السلام القلادة ومنها  
 ما هو خالص ليع كقول فيوشفين واقامة جدار كثر الاتهام فهم المسترقون  
 البراءة من نقد اعدود الالهية وادراك بالاناء الموصوفون بالعبرة على الاسرار  
 فهم هل السرة والكنانة وهم الموسوفون على اجمارة العظام لما خصهم سبحانه  
 عند نفع الذن بمنزلة السلام المصورة ذواتهم في مفاسد العزة فيمن الحور

شعروان

المقصود من الجاه ولا كانوا على بينة من ربهم ونلام شاهدتهم رفعهم الى  
 ما يعطيه واجبات الاحسان والابان والاسلام ولديهم بالقوة الالهية  
 فكنتهم من السرة عن عيون الانام بل عن عيون الببال والاياه وان كان فخرج لهم  
 لشرف بقدم محمد صلى الله عليه وسلم دون سائر الانام فافهمهم عاكرناهم من  
 الهجو والاذم لكن زادهم قوة الى قوتهم في مواطن الاثماء والاشجاء فهم الاذم  
 الذين لا يعرفهم الابدال ولا شهدتهم الا وتاد ولا يحكم عليهم العرف والقطب  
 والامامه وصلى الله على من هذه كلها من بعض انواره الساطعة المخصوصة بالكون  
 والفضل والدرجة الرفيعة والحييد المكنونة بالمقام الجود وحالة الكبار  
 والتمامة وعلى الامانة نفوس الاعلى بانه وهم في قصورهم ان الظن من القفا  
 لاهم لا حرج وناع حمائم فاتها حال لها انقضاء وانصراده وغرض العارفين  
 ما يعطيه البقا وسيله الدواء وسيله كثيره اما بعد فان  
 الحقيقة الغاية اذا حكم سلطانها في العبد الصالح وبدت لالها عا شاهدة  
 وضرب بانها وعجايبها عا ظاهره شهد كل صديق من حيث صد يقين بمرئته وكذا  
 وكذلك الامام صاحب النفوذ والاحكام وذلك انه اخذ من وجه الحق الذي منه  
 بنظر الى بقية دعه وقودعه ولذلك سموا اقراناً ليس لهم حكم العرف ولكن من هذا

مقامه لفرقة الشريعة عن اعمى الناس حتى لا يسلط الخلق على فساد دينهم ومنهم  
 من لهذا المقام ويكن اعطى من القوة ما يحتاج به ولا يظهر احكامه عليه كابي بكر الصديق  
 لعبد بن وغيره ولكن لا يوسطن بظهر فيها سلطان هذا المقام بحيث لا يشهد عليه  
 عيب من الاكدار لا يقبل ونسب ان من المكره يرجع الى حضوره مع علمه بمبدأ  
 الوطن بغير له باق ون كان لا يعطيه شرعه ويعطيه شرعه كفصة موسى والحضر  
 عليهمها وكقول عمر رضي الله عنه فاحولوا رايه ان الله قد شرع صدره بذكر للفقهاء  
 للفقهاء فعرفت انه الحق ومن هذا المقام قائل ومن هذا المقام حكم المجتهد بين من علموا  
 لاسلامه واجتهده وانواع لهم منه فحجبا بغيره بغيره بغيره ولا يفرق بها  
 فيستوي الى فخرهم بغيره بغيره المنة ثم اذا رواها عن من ليس بجتهد وهو حكيم وقد  
 خذ ذلك بعينه من غير طريق الاجتهاد والمعلوم واختلف الفرق واتخذ الحكم اقوالا  
 بفرد وشهدوا بصدقها وقالوا هذا لا يجوز ولا يجزى ولو قيل لهم هذه الشروط التي  
 وضعوها للرجح في دين الله هرام وضعكم او نقلوها عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فان عن وضعكم فلا كلامه لكم وان كنتم نقلتموها عن الكتاب والسنة او  
 الاجماع عن قول من يقول به ثباته الذي لان قالوا قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا يجتهد منسب واذ اجتهد الحكم فاحفظوا اجره واذ اصاب فلا اجران

صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيهم بعض عقالة لا يخرج عن ما عرضنا عليكم  
 في المجتهد واذ اكلنا في شروط المجتهد من نصبكم ولساننا ان كانت شرطية في المجتهد  
 قلت لكم بماذا حصرت وجه الاجتهاد في ذلك بل نقول ذلك شروط المجتهد التي  
 والاجتهاد طريقة اخرى وهي تصفية النفس وتزكيتها وتخليتها بالحق المجردة وتخليتها  
 بالحق الربانية وتبنيها واستعدادها لقبول العلوم مراتبها فاذا اصفى الحق لهذا  
 النوع من التصفية لا يحل له علم الحق في مسئلة من مسائل الاحكام مثل ما لا يحل عندك  
 فاختلف الطريقان واتخذ الحكم فاني وجه اخذتموه من الشافعي ولم تأخذوه من هذا  
 عن شيان لرأعي والعزم ليس لكم وانما لكم الاستعداد والنظر ويجوز الله اعلم عقيب  
 ان كان في العقول والحكم ان كان في الضمائر كذلك صاحبنا الاجتهاد في التصفية  
 والتهذيب والفكر والحياء الله وصرف العزم والاختراع وعدم الانكسار على قوة وحول  
 فيقول الله اعلم عند عقيب هذا الفعل فحكم قبل هذا الا نقب منكم ثم لو كنتم انصفتم  
 فيما كنتم بسبيل وتنظروا فيما الى به هذا الحكم اعلم قال الله احد من المجتهدين  
 المتقدمين ولو تفرق به واحد منهم بريما وجدتموه ثم اذا وجدتموه صادقا عندكم  
 بعد ما كان باطلا وفسقا وما شهدكم بصدقه ذلك الذي استندتم اليه وغائبكم  
 ان تقولوا اجتهادنا الى تصديق ذلك وتكذيب هذا وهو محل النزاع فانه يعفو

عنا وعلمكم ولقد ورد حديث مسند وان لم يكن استانه ليس بذلك القائم ان النبي  
صلى الله عليه وسلم امر ان يجعل الحكم دالم يوجد دليل شومدين الصافي فاحكموا به  
فيل ولكننا من تعرض للاحتجاج بمن مثل هذه الاخبار التي لم يقر استادهما على سابق بقر  
المقصود ولا يهتدون الا بول النبي صلى الله عليه وسلم انك لا يعطى طريقا فاحكمكم وانما اوردنا هذا  
تنبيه الفاعلكم عيسى بنصف ورجع فان الغالب علينا وما يعطى حال هؤلاء الافراد  
من الحكم في العالم بالصورة الظاهرة لكن لهم العلم فان المراد من المقبول الذي يقضي  
المجتهد بقصد من كونه على حاله فحق ذلك في الشرع ولكن يقع من فكره وسلطان  
فليجهد ان يقع بقصد ولا يعطى عليه سلطان وهذا هو ما عاهد علماء الرسوم واصحابنا  
اذ اعطاهم واردم بان ذلك يجب قبله لم ينفذ منهم سلطانا ولا حصصا لاهل العلية  
فيهم فوض له عارض من ذواتهم غيره ففقد فلا يجازون مع هذا الحكم بما ينكره  
عليهم وبسبب ذلك فاستبهم فقد اذنناكم والى طريق الخبر ارشدناكم ولزجنا الى  
اصحابنا ونفعل بالاولياء ناويا واصفيا نا اخفيا البرية الغفراء الذين قصرت  
بهم الرحمة عن هذه المالبغا داية انصرا واذا انصمت فاستمعوا واذا سمعتم فقولوا  
واذا وعيت فاعملوا وانكروا لعلمكم تقفون اعلموا ان كثير من اهل طريقنا كانوا هادين  
الغزالي وغيره فليان ليس بين الصديقه والرسالة مقام وان من تحظى رقاب

الصديقه

الصديقه وقع في النبوة وبابها مسدود عندنا دوننا فلا سبيل الى خطيبكم لكن لنا  
المراحم معهم في صفهم صانعا غابتنا ولست نفع بالصديق ابابكر ولا عمر ولا احد  
منهم الله عنهم فان ابابكر من جملة احوال كونه صديقا ومينا وكذا هذا الفاعل غيره من  
الصديقه ولذا كانت قال اولنا الصديقون وقد فضل الصديق بسبب  
واقر في صدره اعطاه الله اياه وشهد له به رسول الله صلى الله عليه وسلم تقديرا  
بين الصديقه والرسالة مقام وهو هذا المقام الذي ذكرناه والذي اقول به  
انه ليس بين ابابكر رضي الله عنه وبين النبي صلى الله عليه وسلم رجل ولا يذكر فارفع  
الاولياء ابوبكر رضي الله عنه فاجتهدوا رضي الله عنهم في تحصيله وانا انبهم على  
العلامات التي تستدلون به عليه وذلك انكم اذا قمتم بسيرة الخلو كما ذكرنا  
في كتابنا فخلدوا ورفعت لكم اعلام المشاهدة وقطعت حواش دهم وعابستم و  
واطلعتم ونزعتهم ووقفتم المواقف المقدسة وقبضتم العوارف الغرفاية فانتم  
من اهل العناية العقلية والذرة المحطة الكبرى لانتسلطوا على الحكم في العالم  
بالهمم وبالصورة الظاهرة ان كانت لكم قوة سلطان اصدا لاهل المقام الذي  
انتم عليه فان الله مستدرككم فمن حيث لا تعلمون وقد قال لهم واملئتم ان يكون  
مبين ولم يقل من الدنيا فقد نفيكم من هذا النصف فانه سبحانه على كل طائفة من

من حيث ما شتهر بتحققه وسوقه في ذلك البناء الدنيا وابتداء الهجرة والاستدراج  
 وبكر البعث والظهور السبع وانفذ من غيرهم من الطوائف فان الله لا يخذل واحدا  
 ولا يخذل واحدا من حدود المصير عند اهل الرسوخ وان اخلفوا في ذلك وحرم  
 الواحد عن ما حمله الاخر فلا يقدح الرعي في شيء من ذلك ولا في القدر واعل  
 ما توجه غيب في وقت مما في سلاسله وتغفل بفساد كليا واهل واهل  
 اجماعهم فان لم يجد اجماعا فكل مع اكثرهم فان لم يجد مع اكثره فكل مع اصح الحديث في ذلك  
 المسئلة المطلوبه وقال ان يحتاج اهل الطريق الى مثل هذا الامر قد زهدوا في الدنيا  
 فقلت لفعالهم فعل احكم عليهم فاذا بدت لكم وفقكم الله حضرة الاحكام وتنزلت  
 الشرايع ورايتهم خاضعاً لجبريل عليه السلام فذلك اول اعلام تحصيل هذا  
 المقام فان تدبر بين يديك هذا النوع الذي تضمن الاحكام فتستعين بالاضواء  
 والشرائع الحكيم والنبوة وسعابين الاحصاء والامكان وسعائن الاحوال  
 وسعائن نوحه هذه الاحكام على احوال لقيامها بالاشياء فينفذ الحكم في  
 الشخص المحال اليه فاحفظ عاتره واعلم ان جبريل عليه السلام لا ينزل  
 على غير رسول بوحى ابدا ولا يستجيب شريعة فقل هذا هو السبيل ورفيقه يكون  
 من ذلك النوع في قلبك ان اردت خصيصاً هذا المقام فسجد رقيقة عاصوة

جبريل وما معي جبريل وحى مخصوص بالاولياء فانظر اليها فان وابتداء ظاهرة اليك  
 فاعلم انك منهم وان لم ترها ظاهرة اليك فاعلم انك غير مراد لذلك المقام فتأدب  
 وانصرف وكن من الاولياء الذين ما لهم بصرف وجعل لك تلك الحقيقة التي تراها  
 على الصورة الجبرية فستر منها رفائق كثيرة ثمرة نافذة قد تغفلها بآثارها فانزل  
 فانزل مع ما يعين على الكون الاسفل فسر اها منصف منها ما هي بقلوب الافراد  
 ومنها ما هي بقلوب المجتهدين من علماء السوء فاذا عاينت هؤلاء لا تسخى بهم فانظر  
 الى حقائهم فسيجد حقائير المرد من عبودهم مصروفة الى هذه الرفاقين اخذت منهم  
 ما منقطعهم من الاحكام بالادب الكامل وسترك المجتهدين من علماء السوء عبودتهم  
 مصروفة الى افكارهم وافكارهم جاهلة في الواقع وتلك الرفاقين تندرج لهم في  
 الواقع وتلك الرفاقين تندرج لهم في الواقع فيندوهم الاحكام من خلف حجاب رقيق  
 فيقولون الحكم في هذه المسئلة كما تحقق الزمان والمكان والحال من جميع وجوهه  
 فتدرك تلك الواقع بعضها عند ذلك المجتهد به فدرج عن ذلك الحكم الى الحكم  
 آخر فانظر الرفقة فتجد هائلت على حسب الزمان والحال والمكان ولهذا اختلفت  
 معجزات الانبياء وكرامات الاولياء وخريف العوالم عند ادبارها بالمكان والحوال  
 والزمان ثم انظر ووفقكم الله الى تلك الحقيقة التي على صورة جبريل عليه السلام

بعده ذب لمع هو من قبل ما طلع على رسول صلاته عليهم بالسلام وجعل  
 هو من قبله عصورها لما عكسنا الامر لفرقتكم بجبريل دون معرفتكم بها ولقد  
 يقين بعض العارفين يقولون نزل جبريل على قلوب الانبياء لا يسترا في  
 صوته وحاس باسترا ولكن ما نصف وما وفي صاحب هذا القول الخفا  
 حقها به يقولها من رتب هذا المقام ثم ارفع بالنظر في هذه الحصة عن البطل  
 لهذه العارفين ونظر مرتب لثوب فيها فيجد انزل من كونهم عارفين واوليا  
 لان كونهم رسلا فوق مرتبة البشر كلها ثم ترى مدحهم من ذهاب المقام الذي  
 لثوب في القول الى نزول بالكم فحق عليهم خلق الرسالة عندهم اللوح فينزلون  
 بها فهم من كونهم اوليا وعارفين ارفع من كونهم رسلا فان الولاية والمعرفة قصر  
 في جبط المشاهدة في حصة المقدس والرسالة تنزلهم الى العالم الاضيق  
 ومن هذه الاضداد ومكابد الاسماء الالهية القائمة بالفرقة الجارية فلا  
 ستر ستر عليهم من مقدسة الاسماء بالاسماء ولقد كان بقول صلوات الله  
 عليه وسلامه بعد استاذته من الانفال والاحوال واعوذ بك منك لشدة  
 سلطان هذا المقام فاذا شهدتم هذا باخواننا فانظروا الى حظ الورث من  
 هذه الرسالة في قول عبد السلام العارفين والانبيا وان الانبياء يرتبوا

جبريل

جبريل الصالحون فلهم الحكم فيها واذا سمعتم للفظه من عارفين متحقق فيهم وهو  
 ان يقول الولاية هي النبوة الكبرى والولي العارف مرتبة فوق مرتبة الرسول فاعلم  
 ان الاعتبار للاشياء من حيث ما هو لا من حيث ما هو لا من حيث ما هو لا من حيث ما هو  
 الملائكة والمنايع الغاضب بالمزاج فالانبيا صلوات الله عليهم ما فضلوا  
 الخلق بالمزاج فالبقية صلوات الله عليه وسلم لم مرتبة الولاية والمعرفة والرسالة  
 ومرتبة الولاية والمعرفة دائرة الوجود ومرتبة الرسالة منقطع فاتها  
 فانهما تنقطع بالتبليغ والفضل الدائم الباقي والولي العارف مع غيره والرسول  
 خارج وحالة الائمة من حالة الخرج فهو صلى الله عليه وسلم من كونه وليا وعارفا  
 اعلى واشرف من كونه رسولا وهو الشخص بعينه واختلف مراتبه لان الائمة  
 ارفع من الرسول فهو باه من الخلق لان في هذا الحد يقولها اصح الكشف والو  
 والوجود اذا اعتبارا عندنا بالانبياء والاشياء الا في الاشياء فان الكمال  
 في الاشياء قد يكون بعض الاوقات غيبة والكلام على المقامات والاحوال من  
 صفات الرجال ولما في كل حظ شرب معلوم وروى مقسوم فاجهدوا في تفكيركم  
 الله في نيل هذا المقام وقد نهيكم عليه واظهر لكم سبيله ونصبت لكم اعلامه وافت  
 لكم معاذير علام الرسول في احكامهم ومن ان ماخذهم فلا تظنوا عليهم ولا تقا

جبريل  
 جبريل  
 جبريل





امور اعتبارية مقضية الربوبية الرب المطلق لجميع الاشياء بواسطتها كانت الازمان  
 هذه لاسما منقضية على الازلية الربوبية مطلقا فحصة الربوبية متأخرة عن  
 الحصة الالهية متأخرة عن حصة الذات فالذات الالهية المطلق التي  
 لا تعد فيها الازلية الالهية متعددة بتعدد الاسماء والاحكام لا تحصر كثرة تكلمها  
 مع لسانها تحصر السبعة لانها جزئياتها وفروعها المنسبقة منها فلا يخرج  
 عن احاطتها فكل من السبعة حصة من حضرات الاسماء فيها طائفة من هذه  
 لاسماء الغير المتشابهة في كل اسم منها اسماء غير متجانسة منوط بين الذات  
 وربوبيتها والربوبية بالافعال تحصر في الاسماء تحصر هذه السبعة وكلها  
 سبعة على حصة الربوبية والحصة الربوبية هي التي كل يوم في شأن فالاعتداد  
 الاول في اعتداد بقا واحدة من ازل الازل الى الابد الابد ليس نسبة ولا قسم  
 وعند اعتبارها والقياسات الوصفية يفصل في الاعتداد الاسماء والاسماء  
 في الاعتدادات الربوبية ويسمى الدهر ونظيرها في الزمان اعتداد الدهر والقياس  
 اذا اعتبر الحركة الاولى وامتداد مقدار الدهر هو الزمان المطلق مع قطع النظر  
 عما تحتها لم يكن لها ابتداء وانتهاء ولا قسم فاذا اعتبر محاذة الشمس لقطعة  
 منها في نقطة كانت ابتدأت السنة التي كل دورة فيها وصول الشمس الى تلك

القطعة

القطعة بحركتها التي تحتها تقطع بها اجزاء تلك البروج ويفصل الامداد بها الى  
 السنين ويفصل السنين باعتبار قطع البروج الى الشهور والشهور باعتبار  
 وصولها الى القطعة الاولى بالحركة الربوبية الى الابد والاياء الساعات الساعات  
 الى الدقائق والدقائق الى النواقيش في الزمان حتى الآن وهو في الزمان بمنزلة القطعة  
 الهندسية من الخط وينقسم الزمان الحاضر وهو اقصى الزمان وهو الذي لا ينقسم  
 من غاية الضعف الى الوجود وقد يطلق الياقوت على كل واحد من الاجزاء مجازا باعتبار  
 انه غير محدود في الزمان فاقصه الى الابد والاياء الساعات الساعات  
 ولا شأن في الاقل عادة للاكثر عند الواحد للاعداد والاكثر مقدرا لافضل نقطة  
 المائتة لحضرات وكان الساعات تقدر الياقوت والاياء الشهور والشهور  
 السنين والسنون مطلق الزمان فكل ذلك الزمان الذي هو اقصى الامدادات  
 الازلية يقدر بالياقوت الى الدهر والسنون وتلحق في المقصود فنقول لايست  
 يقض الربوبية باسماء والاسماء الدوام تأثيرها يقض وسائط في ربوبيتها  
 لما في هذا العالم وهي الانبثاق فاقصه الى الابد والاياء الساعات الساعات مع افادتها  
 وجعلتها الزوايا والاسماء في تدويرها الدوام في تدويرها الدوام فكل  
 تلك واسمى النبل وانتهى والشمس والظلال في تدويرها الدوام في تدويرها الدوام

في قولنا وما امرنا الا واحدة اي سخر بها على الذنوب الجارية في هذا العالم النجس  
 الشون الالهية في ايام الدنيا كما اشار اليه في قوله تعالى يوم هو في شأن ولا  
 كانت ايام الدهر ايام الربوبية الممتدة من انتهاء اذنية الحضرة الالهية الى اذنية  
 الربوبية ويمتد الربوبية الى انتهاء التغيرات الزمانية كانت ايام الدهر اطول  
 من ازمانيات التي هي امتدادات منقصة في امتداد مقدار الحركة الاولى على  
 الزمان فيستقدر بالمقاييس الزمانية تقديراً بالعدد التام منها وهو الالف فكل  
 يوم منها الف سنة وهي ايام الربوبية وايام التدبير كما اشار اليه في قوله تعالى  
 وان يومنا عند ربك كاللحظة فما تعدوا وهو يوم الرب الذي وثق  
 به العذاب وانما في الوعد في قوله وسعديت بالعداب ولكن خلق الله  
 وعدة وان يومنا عند ربك كاللحظة فما تعدوا والذنب في قوله يتدبر الامر  
 مراتباً والسموات سبع على مقتضى الائمة السبع كان مقدار الدنيا سنة  
 من تلك الايام لم يبرعوا احد الكل برئوس ودرنام من الادوار الزمانية ومن  
 هذا ينكشف من استيفاء الفرض فتم النبوة فان ظهوره صلى الله عليه وسلم  
 في اليوم الآخر الذي هو مجمع الاسابيع المذكور كظهور آدم عليه السلام في اليوم  
 الاول وسر قيام الله به بانقضاء اليوم السابع الذي نحن فيه وسر

تفصيل

تفصيل الحجة في الشرح المحمدي ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ان استقامت فلها يوم  
 وان لم يستقم فلها نصف يوم وفي الحديث اشارة للتأني استقامت من حين جاورنا  
 النصف ولما كانت ايام الاخرة ايام الالهية الممتدة من ابتدا اذنية الاول  
 الى انتهاء الربوبيات الاسمية كانت اطول من ايام الربوبية فتقدر بالمقاييس  
 التي هي ايام الربوبية والربوبية تحصل بان اسم كان واما الالهية فلا تتم  
 الا بالالمة السبع فالربوبية في الحقيقة سبع الالهية فايها الدنيا سبع  
 ايام الاخرة وهي الجاهلة من ضرب ايام الدنيا في عدة الائمة السبع فيكون  
 تسعة واربعين الف سنة وينتهي الامر بها الى الله العلي ذي العارج الاسمية  
 الصلى وبانقضاءها في اليوم التالي لهذه المدة من ايام الربوبية ينتهي المعارج كلها  
 الى الله في الذات فيتم الحسنى ويحقق معنى قوله يخرج الملائكة والروح اليه في يوم  
 كان مقداره خمسين الف سنة فان انقضاء التسعة والاربعين واثمناكون  
 بالخمسين وهو يوم القيمة الكبرى فاصبر يا جميل ان كنت من اصل هذه القيمة واذ  
 كان طول هذا اليوم خمسين الف سنة كانت القيمة القصيرة اول وطن <sup>طها</sup>  
 كما قال صلى الله عليه وسلم من مات فقد قامت قيامته وقال صلى الله عليه وسلم  
 القبر اول منزل من منازل الاخرة والوسطى هي اوسط مواطنها وفيه

موطن تحفة واحوال اهلها مبينة كموطن البحر وموطن الفصل وموطن  
فيه لا يسأل عن ذب السج إلا جان وموطن يقال فيه وقوم اهتمت  
وموطن فيه تأتي كل نفس تجادل عن نفسها واخر فيه لا ينطقون كما اخبرنا واذا  
تحققت الحضرة الثلاثة وامتدادها تحققت مع قول من قال انا اقل من  
رب يسئرين وان امتداد اول القينات امتدادات السنة التي يكون يوم منها الف  
سنة وكل شهر ثلثون الف سنة وكل سنة ثلثمائة وتسون الف سنة فكل اسبوع  
من السنة الاولى ثلثمائة الف وخمسون الف سنة وكل شهر الف الف عام وعلى الاحقاب  
المذكورة في قوله تعالى لا ينين فيها احقابا ومن ترقى الى الحضرة الواحدة خرج من  
اباء الربوبية الى ابناء الالهية في السنة السعدية ومن بلغ الحضرة الا  
الاحدية جعل تحت قدمه الارافات العددية وكان وقته واحدا وكان  
عن كل مرتبة صاعدا والله سبب بعد قاتل الخلق و  
يوم المحنة

ثم انحصر بعون الله الوهاب والمجدد وحده وصلى الله على سيدنا  
محمد وآله وصحبه وسلم له الموصوفية للشيخ الاكبر قدس سره الاظهر  
بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اعذنا من غيرك

وهذا من سبوع  
من هذه السنة  
سبعة ايام  
ص

الف الف سنة  
الف سنة  
سنة ثمانية  
عشر

اليك واعدا للقول بين يديك واجعلنا من تعقل حقيقته كما فعل  
في نقصه كالك وصلى الله على الائمة الانبياء والقادة الاقياء وخصص  
محمد وآله باس صلواتك واذكى غياك وبعد فان هذه  
العهدة موسوية بكشف لفظ الاخوان الصفا ابرزها الزمرة الالهية الازلية  
لترقى ارباب النظر والبرهان المرتبة اصحاب الغيرة والعيان جمع الله تعالى  
اخوان التجريد في مفعة الصدف عند الصدف عن شانه وبها برهانه  
فصل العلول صورة العلة وظاهرها والعلة حقيقة العلول وباطنها لان  
العلول من حيث هو ممكن الوجود وليس الا قبول الوجود فاذا اوجده العلة بفتح  
ما يشاهد من الكالات هو اوصاف العلة وكالات تجزي في مظهرها بالعلول  
على قدر ما كان قابلا فاما انظر الى العلول من لا يعلم ان معلول الغيرة او يعلم ولم  
ينظرن كونه معلولا لحال النظر اليه بسبب كالات المشاهدة الى العلول ومن ينظرن  
لعلولته ونظرا الى حال الغنظ يشاهد كالات العلة على الحقيقة وكان ماهية  
العلول من حيث صورته في المرأة المصفولة فانه ليس في صورة سبعة ايام  
حكاية صورة الحيا ذلك وكال العلم بهذا الشخص الحي في المرأة في نظري المرأة وغفل  
عن كونه خالبا عن جميع الصور من حيث ذاتها بسبب الصور المرتبة فيها الى كونها

صور المرأة ومن علم حال المرأة وخلوها في ذاتها عن الصور نسبة الى الحالة التي تخرج  
 خارج عن المرأة في جميع الحالات وما يربطها من الكمال والحق والقوة  
 صور المرأة بان جعلها امرأة واحدة لتصير من حال واحدة فصل ثم اراد في  
 رتبة العلم من هذه وهي بان تبيّن لان مدركك غير خارج عن ذاتك لان المدرك  
 مخاط بالمدرك من حيث مدركه والمدرك مجبى بالمدرك من حيث انه مدركه  
 ولا سلك في هذه الاحاطة احاطة عليه والعلم غير منفك عن ذات العالم بجميع  
 معلوماته مخاط بذاتك مجبى به فاذا اكل ما دركك فهو في ذاتك ظرفية معزوة  
 فان ذاتك من عالم المعاني فلا بد من كونها مجبى بشئ ان يكون احاطة معزوة  
 فاذا انكشفت هذه المقادير رأت نفسك مجبى بجميع معلوماتك وكل ما حضر  
 لك تصير نفسك المرأة المذكورة واحدة من هذه اخص من المشاهدة الاولى  
 فان كنت تشاهد الوجود الخفيف في هذا في غيرك فالآن تشاهده في ذاتك  
 وبين الرتبة مسافة نارضة وبون بعيد فصل ثم فرق هذه الترتيب  
 رتبة اخرى اعلمتها وهي بان تظن الامكان ذاتك وكونها غير موجودة من حيث  
 هي في قدرتها من اليقين فذكرك الاشياء كلها من حيث هي في تلك اللحظة الواحدة  
 فتفعل عن ذاتك من حيث هي في محل الرتبة الاشياء فيها بان ترى كلها منسوبة

من حيث البقاء الى المطلوب الخفيف في ذاتك من هذه التجليات فقط تارة الاشياء  
 كلها فانه بالحق تقاوت قدس وزود نفسك بشيء بمشاهدتها وادعها لتعلم بها  
 حالات الحق فتفعل فيها كالمشاهدة غاية ان كبد منفتح المطلوب وهو علم البصيرة  
 فصل ثم اذا اعتبرت النظر في هذا المقادير وجدته غير خارج عن المقادير فافهم  
 وذلك لانك كنت تجد حافي ذاك واما الآن فقد فطعت نظرك عن ذلك من  
 حيث هي في الاشياء وكون الاشياء فانه بها ولك في مقام ثبت فيه كونك  
 مدركا للاشياء فيفيد كونك محلا لها وقد بان كذا سبحانه فاذا اكونك مدركا  
 لها يلزمه الحيا فيكون محالا فيستفصل في هذا المقام عن كونك مدركا للاشياء  
 فيظهر لك ان المدرك في الحقيقة هو الحق تقاوت وادعها اعلم بالضرب انت الرسل  
 بعون الله تقى الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

اختصار الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر من قصصه وسمى مفتاح الغوص  
 بسنة الرحمن الرحيم وصلى الله على الزين والرحيم وسلم

هذا ما اختصره بشئ واما ما خاتم الاوليا المحمدين في الحق والملة والدين سيد  
 ورثته السيد المرسلين وخاتم النبيين الامام الاكبر قدوة الكل في العالمين  
 ابو عبد الله محمد بن علي بن محمد بن الحسين القمي الخا في الاندلس قدس سره

واعرف انه من كتاب الموسوم بفضو الحكم وخصص الحكم المشغل على اذهان معاني  
 هؤلاء الكابر المذكورين بين الانبياء والرسل واهوالهم واصول ذواتهم و  
 خلاصه نتائج متعلقاتهم وسوافهم وجوامع محصلاتهم وخزائن كالاتهم الخوي  
 على احد بنوع جميع نفوس الحكم المزلزلة على قلوبهم فلا يطعن اننا ظفري هذا الكتاب  
 والسجع لهذا الفصل والمطالع بان يفهم اسراره غير تحقيق يورث كل من ذاق  
 ذلك المشيق فان الطبع الجود عن المشاركة في الادواق من كنف الجحيم الاغلا  
 لان الطبع ثلاثة احرف كلها محيضة فهو طبع كل فذات صاحبها يشبع ابداء ولا  
 شمان لنا من اسبابا مختلفة في الوصول الى بل ادراك الامور وسباب هذه  
 الطائفة الصوفية في الوصول الى بل ادراك المقتضى الى ايمان والنفوس  
 قال **تقيا** ولان اهل الفرق **اموا** واقوا الفنى عليهم ركائز **السماء** والارض  
 اى اطلعهم على علوم العلويا والسفليات وسرار الجبروت وانوار الملك والممكن  
 وقال **تقيا** ومن يؤمن بالله يستقبله وقال **تقيا** ومن يؤمن بالله يجعل له **مخرجا**  
**ويزدنيه من جنة لا يحسب** اذ قد نوحان رزق روحاني ويزد جنتي وقال  
**تقيا** واقوا **السماء** اعلمكم اى ما لم تكونوا تعلمون بالوساطة من العلوم الالهية  
 ولهذا اضاف التعليم الى الاسم الله الذى هو دليل الذات اذ هو الجامع للاسماء

الخوي

والصفات والافعال والذوات وقال **تقيا** يا ايها الذين امنوا ان سئوال الله ع  
 يجعل لكم فرقا نارا نور يفرقون بين الحق وغير الحق فطوبى لهما انما ظفري علوا  
 هذه الطائفة بالصدق والتسليم ولا يتوهم فيها يحرمون بما فاقهم واعرفه عن  
 وجعل من كتاب العزيز وسنة نبية الكريم اذ احاطت لظاهره **عظم** ولكن  
 لظاهر الاية والحدث مفهومة ما جليت الاية له او الخفية ودلت عليه عرف الشيا  
 وغير افهام باطن يفهم عند الاية والحدث لن فتح الله عليه اذ قد ورد في الحديث  
 الشريف على قاله افضل الصلوات والتسليم انه قال لكل آية ظاهره وباطن وجد  
 ومطلع الى سبعة ابطن والى سبعين فاعلم ان ظاهره هو العفول والمقبول من العلوم  
 النافعة التي بها تكون الاعمال الصالحة والباطن هو المعارف الالهية التي هي  
 مروج تلك العلوم المقبولة والمفعولة ولقد هو حقيقة ما ينجز العلم من  
 والمطلع هو جميع بتقديده الظاهر والباطن والحدث يكون طريقا الى الشهود الكلي  
 الذي فاقهم ولا يصدن عن تنقي هذه المعاني الغربية عند فهمهم من هذه  
 الطائفة الشريفة قول في جدل ومعارضة ان هذا احاطت الكلام الله عز  
 وجل وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه ليس في احاطة وانما يكون احاطة نوافر  
 لا ميع لاية الشريفة والحدث الشريفة الا هذا وهم لم يقولوا ذلك بل يتركون

انفوا عن قلوبهم ما راد بها موضوعاتها وبفهم عن الله عز وجل ما يفهم  
بفضل وبلغ عليه برحمته ومنه والفتح عندكم عبادة عن فتح عين عن فتح الفهم  
ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من الكتاب العزيز واخبره لا ان الوالي ياتي  
بشرح جديد وانما ياتي بفهم جديد في الكتاب والتم لم يكن غيره يعرف ذلك الفهم  
في تلك الآية والحدث وربما فهموا من اللفظ صده ما قصد لا نظره قيل ان بعض  
العلماء الرسمية في مدية بغداد كان يقرأ علوماً شتى فقلبه وعقله فتح فخرج ذات  
يوم فاصداً الى مدرسته فسمع منشداً ينشد هذا الشعر العشر وثم ثباته  
فوجد شرباً ليليك بالنهاية ولا تشرب ما فداك صفاه فان الوقت ضاى  
عز الصفاه فخرج هاناً على وجهه حتى ادى الى مكة شرفها الله فلم يزل يجاوز  
بها حتى مات رحمه الله وانشد بعض الفقهاء بين يدي بعض العامة فيقول بالله  
قول بعض الشعراء لو كان لي سعد بالراح بسعدت لما انتظرت بشيئاً الا انتظرت  
الراح متى شرفت فانت شارب فاشرب ولا تخلف الراح او راها من يومه على  
صربها صافيه خذ الختان ودعى اسكن النادى فقال بعض الحاضرين لا يجوز  
استاذك هذه الايات فقال ذلك العاقل انشد بافقر فان هذا رجل  
مجهول لم يفهم الله تعالى عن فهم قبله اذ لو كان لمن فتح الله عين قبله لنظره

لنظر بصفا الله وسبح بنا في فهمه وبما حوله من نور المعرفة وتحقوله السماع  
فاخذ الاشارة من معاني الغيب واتبع احسن من القول من حقيقة يتساق الى  
اسراره كما قال **تعالى** فيشر عبادي الذين يستمعون القول فيستوفون احد اورد  
اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولوا الايتى **في** ان الله نفعكم نوا في جمل  
الشيء رحمه الله عليه فسمعوا ما ديا يقول يا شعتر ربك ففهم كل منهم عرايته  
تعالى مخاطبة خطوب بها في نفسه محبته ومقامه فقال النبي عن الواحد  
منهم وقال ما الذي سمعته يقول قال سمعته يقول اسع تزيى وسال عن  
عرايى فقال سمعته يقول اسع تزيى وسال عرايى فقال  
سمعته يقول ما اوسع برى فالسموع واحد واختلف في هذا ال معنى كما  
**قال تعالى** اسع تزيى واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل **وقال تعالى**  
**فدعهم كل** اناس مشربهم فاما الاول هو الذي سمع اسع تزيى فهو مرئيل  
عبد النبوض الى الله تعالى بالاعمال ليستقبل الطريق بالهدى والاجتهاد فيقول له  
اسع البنا نصف المعاملة تزيى تام وجود المواسدة واما الثاني فهو الذي  
سمع اسع تزيى برى فهو الله الى الله تعالى فيقول تزيى بها على قلبه لما  
احرق نار الشغف اسع تزيى برى واما الثالث فهو الذي سمع اسع تزيى

بركته عارف كشف له سر سعة الكرم في طلب من حيث لم يهتد فسمع ما توسع به  
 قال الشيخ صاحب الكتاب رحمه الله عنه دعانا بعض الفقهاء الى دعوة برفاق  
 القناديل بمصر فاجتمع فيها جماعة من المشايخ رضوان الله عليهم فقدم الطعام  
 وخرجوا عن الاربعة وعشرون راجعاً جديداً قد اخذوا للبول ولم يستعمل بعد  
 تغرف في ربة المنزل لطعام فالتجاعوا كلون فاذا الوعاء يقول حيث يقول الكثر  
 الله باكل هؤلاء. الت دة حتى لا ارضى لنفسه بعد ذلك محلاً للاذى ثم انكسر  
 نصفين قال الشيخ رحمه الله عنه فقلت بجمع معكم فاعادوا القول الذي تقدم  
 قال فقلت لهم قال هؤلاء اخر غير ذلك قالوا وما هو قلت قال كذلك فلو كنتم  
 قد اكرمها الله تعالى بالامان والمجبة فلا ترضوا بذلك ان تكونوا محلاً  
 لجماعة العصبية وجبال الدنيا جعلنا الله وابناكم من اولي القهر ولقد ابتلى الله  
 هذه الطائفة الشريفة بالخلق خصوصاً باهل العلم الظاهر فقل ان تجد منهم من  
 شرح صدره للصديق بولي معين بل يقول لك نعم ان الاولياء موجودون  
 ولكن ابنهم فلا يذكر له احداً ولا واحد يدفع خصوصية الله فيطلق اللسان  
 بالاحتجاج عباداً من وجود نور التصديق كما نرى في زماننا هذا من انكار ما  
 شاهده بصره الله تعالى فاحذر من هذا وصفه وفرقه فارك من السبع النصارى

رحمه الله

رحمه الله

جعلنا

جعلنا الله وابناكم من المصدقين لا ولياً له وانما ابتلى الله هذه الطائفة  
 الشريفة بالخلق ليرفع بالعبودية اذام مقدامه ولكل بذلك انوار ولحقق  
 بالبرهان فيهم ليوادوا كما اودى من فيهم فصبوا واكاسهم من فيهم ولو كان كمال القدر  
 موقوفاً على اطباق الخلق على تصديقهم لكان الاول بذلك رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وقد صدق قوله وحديثهم الله بفضله وحرره اخرون حججه الله تعالى  
 عن ذلك فانقسم الناس في هذه الطائفة الشريفة الى قسمين بمقدمة مصداق  
 ومنعقد مكذب وانما يصدق بعلمهم وبسرهم من اراد الله ان ينجيهم ولو  
 بعد حين والمعرف بخصيص الله تعالى وعنايته فيهم قليل الغلبة للجبل وبسبب اد  
 الفقل على الناس وكراهية الخلق ان يكون لاحد عليهم شرف يميزه او اختصاص  
 بجهة محددين عند انفسهم وقد نطق الكتاب العزيز بذلك قال عز من قل  
 وقيل نام وما من بعد الا قليل وقيل من عبادي الشكور ولكن اكثر الناس  
 لا يعقلون ولكن اكثر الناس لا يشكرون وقال معصية الله اكثرهم بسوءوا  
 او يعقلون انهم الا لا لا قيام بل هم اضل سبيلاً وغور ذلك ومن اولي القهر انما  
 ان يطلع اسرار الخلق تفتا في اولياءه وشهود نور في قلوب ارجاء وجلالة قد  
 قدوم عند الله عز وجل لم يجعلهم لا مسئولين عن خلقه وان ظهروا بغير علمهم

ظهر الناس من ظاهر علمهم ووجود لانهم يظنون بسره لانهم ولكن قد  
لهم من يكون سريهم الاسباب ومنهم من يكون سره ظهوره بالقره والسطوة  
والنفوس الضعيفة لا تخفى صريح من هذا وصفه وب ظهوره بالقره والسطوة  
تخفى عن تقا عليه فاذا تخفى عليه صريح ظهره سافا واغلب عليه شهوا غلب عليه  
ظهوره فلا يصح ولا يثبت مع الامن محي الله نفسه وهواه فان من خلصه الله  
تعالى يستغفر ظهوره بالقره او ملك اعظم من هذا الملك هذا اموره الملوك  
وجبره الامرات لم يزل في كل قطر وعصر اوليا بذل لهم ملوك الزمان وبعامتهم  
بالسمع والطاعة والادعان ومنهم من يكون سره كره الزوال والملوك والسلاطين  
والامراء في حوز الناس فيقول القصار لهم والادوال لو كان هذا وليا الله ما  
مازده الى ابناء الدنيا وهو من قائلين بظهوره اده اليهم ان كان لاجل عباد الله  
وكشف الصريح عنهم وتوصل بالاستبصار في توصيل اليهم مع الرشد فما يذهبهم  
وانتفرد بعض اليمان وقت مجيئ السهم وارحم بالقره ونهم عن الفكر ولا  
يقبل هدية من يستغفر الشفاء ولا يجوز لهم ان يصحرو الملوك الا ان يكونوا  
مسرى الحكيم عندهم فينفوا مسلما او بدفعوا عن مظلوم وروى السلطان  
عن فضل ما بود في الشفاء عنده الله تقا فلا يرجع على من هذا شأنه لان من المحققين

وقد قال الله تقا على الحسين من قبل فلا يقو على هذا الامر لان محقق باخلا  
وتحقق به وقد بذل نفسه واذا لها في مرضات الله تقا لقوله عليه الصلوة  
والسلام ارحم الراحمين في الاخر برحمتك في السماء ارحم الراحمين ومن  
است راوليا الله تقا فويلهم من الخلق ما يعطون فاذا قيل الرجل منهم ما يعطى  
صفر عند الخلق فهم لا يكبر عندهم الا من لا يقبل دنياهم ومن اذا اعطوا مرة عظمتهم  
والى من يقول منهم من زاد من محبتهم اياه وقبولهم له ولعل فاعل ذلك ما يفعل  
زواقا وزدحة وسيلافا لقلوب الناس وليستجرو اليه بالعظيم والتعجب واليطلق  
الستهم بالثناء عليه وقد قيل من طلب الهدى من الناس يترك الاخذ منهم فانما  
بعد نفسه وهواه وليستجرو اليه في شى وقا يصل عفول العو عن اوليا الله  
تقا وقمع زلة بسد من يترنابهم وانسب المثل طرفهم والوقوف مع هذا  
حرمان من وقف معه وقد قال ولا تزدوا زادة وازده وراخى شى من يرفه  
لما اساءوا احدهم من الجشع على عدم صدقة في طريقه ان يكون اصل تلك  
الطريق كذلك كانت في ذلك استناد الرجال في كل رضى نحو الظنون  
قد يعطى ما يضر الهدل في خدس الليل سواد السن وهو جميل واشد  
حجاب عجب عن معرفة اوليا الله تقا شهود المائدة والمشاكلة وهو حجاب



عظيم فذهب به بالاكز من الاولين والاولين كالف الله تعالى كما  
 عنهم من هو لا بشر فكم ياكل ما ناكلون من وشر فأتشربون وقال تعالى  
 تحر عنهم شرانا واحد نبع وقال تعالى ما لهذا الرسول ياكل الطعام  
 دنس في الاسواق واذا اراد الله ان يعرف بعض عبده بولي من اولياء طوى  
 عن بشرته وشهده وجوده خصوصه وانما حكم الله تعالى افقت عدم اتفاق  
 الحق كهم على قول احد منهم كما بينا وايضا لا راحة له لو كان الخلق كلهم  
 مصدقين لهم لقانهم الصبر على كذب المكذبين لهم ولو كان الخلق كلهم مكذبين  
 لهم لقانهم الشكر على تصديق المصدقين لهم فاذا دل الحق تعالى بحسن اختيارهم  
 لهم ان يجعل الناس فيهم كائنا شين معقد مصدق ومنقذ مكذب ليعدها  
 الله عز وجل فينصدمهم بالشر وفيكذبهم بالصبر والايمان نصفان  
 نصف صبر ونصف شكر قابلا ان تضع في هذه الطائفة المستهزئين  
 لئلا ينقطع من عين الله وسوء حسا لفت من الله فقد قيل من تعد مع هذه الله  
 لطائفه وخالفهم في شئ مما يحقونه به نزع الله نور الايمان من قلبه ومن  
 ومن اخبر عما عاب وشاهد لا يجوز السماع الزاع فيما انى به بل يجب عليه  
 التصديق بان كان مريدا للنسيم ان كان اجنبا فان علومهم لا تقبل المناظر

لانها امراتة نبوية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا تزوج عنده  
 عندي لا ينبغي الشائع وذلك لان المعافاة الالهية والاشادات اللطيفة  
 الربانية خارجة عن مدارك العقول من كون العقول ناظرة لا من كونها قابلة  
 فليس فيها الا الكشف وما انكر اوجوده من الوجود شيئا الا الجهد به ومن جهل  
 شيئا انكره وعاداه وان انكاره من الوجود فحق ان يعبر عن انكاره ليجز عن  
 طوبى المحمود وحرمانه يعود على المنكر وصاحبه سعد بما حصل عليه فان هؤلاء  
 القوم جلسوا مع الله تعالى على حقيقة الصدق والصدق والتسليم والاحكام  
 والوفاء وراقب الانفاس مع الله تعالى فدلوا قبارهم اليه والقوا انفسهم لما  
 بين يديه وتركوا الانصاف لغوسهم جأ من ربوبيته والكفا بقبوضته فحقا  
 لهم فيما يقومون لا ينقسم وكان هو المهرب عنهم من حاد بهم والغالبين عليهم  
 كما قال تعالى من ادنى وليا فقد اذنا بالحي اية وما علم الله ما يقال في هذه الله  
 الطائفة بل بنبذ نفسه ففزع على قوم اعرض عنهم فنبذ اليه الزوج والولد اذا  
 قيل في صدق من هذه الطائفة انه زنديق او محقق انه عوى فان ضايق الصدق  
 والمحقق زرع انا هه الحق تعالى في سره با هذا الذي قيل فيك هو وصفك  
 لو لا فضل عليك وقد قيل فيما لا يستحقه جلالي وقد قيل في جيبه لا يلقى بربنه

ولكن داوينا بضع صدره الحاصل من اقبالهم بدوا ونافع جدا فداوينا ايضا  
 قدا لبشر صدره كالمسح قول اياه ولقد تعلم انك بضع صدره كما  
 يكونون شمع بعد مر بلب وكمن انك جدين واعيد ربك حتى يا بلب البين  
 هذا طيب الهى ودوا ونافع انا فضع الصد الحاصل من اقبال الانوار  
 اهل الانوار واعتراف وحصول الانوار بشهد وحدانية نور الانوار  
 الانوار ومشاهدة سر الاسرار اعلم ان الشيع هو تزييه الله تعالى  
 عما يلبق بك بالثاء بالامور السنية عليه وفق القابض عز الخا بالالهى  
 كالنسيب والتخيد والتقييد والتعجيد وهو الشاهد على الله تعالى بما يلبق بجلا له  
 وجلا وهما تزيلا لارض ضيق الصد الحاصل من سماع كلام اهل الانوار  
 وشهود مروية الاعتراف والسجود هو اظهار العبد عن طلب العلو والرفع وهو  
 اشارة الى فناء العبد عن صفه العلو ولهذا المعنى يقول العبد المصطفى بنحو  
 سبحان ربى الاعلى وعجبه والعبودية على اظهار انزال والعبد عن طلب العلو  
 وهو كونه الى فناء العبد ذاتا ووصفا وهما وجهان لخلق العلو والعلو  
 العزو والذوال المشار اليه بقوله عز وجل وسجد واقترب وقوله ولا يزال العبد  
 يقترب الى الخالق حتى احبها فاذا احبته كنه له سمعا وبصر او مؤبدا للحد

والنور

والاقوال على اشارة الى فنا نفسه عند شهود مروية ربى واليقين هو من يقن المارقي  
 الحق اذ استقر الى سكون واستقرار واطمئنان يزوال التردد والشك والاشترار  
 والوهو والنظر وهذا السكون والاستقرار والاطمئنان اذا اضيف الى العقل و  
 النفس يقال له علم اليقين واذا اضيف الى الروح يقال له عين اليقين واذا  
 اضيف الى القلب الحقيقي يقال له حق اليقين واذا اضيف الى السر الوجودي يقال له  
 حقيقة حق اليقين ولا يجمع هذه الارب كلها الا الكمال من الرجال شرح الله صدورنا  
 بنور الايمان وشهود احشانا وجعل ما نقول ويسمعون حجة لنا لا هي علينا  
 وجعلنا وايامكم من عبادته المهتدين الدافين على حجة الباقين على هذه المقربين  
 بقربه وافرغ علينا من نور عبادة وجعلنا من اهل ولايته وصلى الله عليه  
 وكرمه والحمد لله وحده محمد وآله وصحبه وسلم تسليما  
 بسم الله الرحمن الرحيم رب زدني علما  
 محمد وآله وسلم تسليما **كتاب الغيب والامرين والنجاة له**  
 رفع اسمه بسم الله رب العالمين والعاقبة للمتقين ولا حول ولا قوة الا  
 بالله العلى العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين وسلم  
 تسليما كثيرا علما وفقهم الله ان الله جل ثناؤه ونفذ اسماءه جعل منزل

بسم الله الرحمن الرحيم  
 علم اليقين حق اليقين

ان الله جل ثناؤه  
 جعل ما نقول ويسمعون  
 حجة لنا لا هي علينا  
 وجعلنا وايامكم من  
 عبادته المهتدين  
 الدافين على حجة  
 الباقين على هذه  
 المقربين بقربه  
 وافرغ علينا من  
 نور عبادة وجعلنا  
 من اهل ولايته  
 وصلى الله عليه  
 وكرمه والحمد لله  
 وحده محمد وآله  
 وصحبه وسلم تسليما

القبط من حضرة منزل السر ومجبره من الاسماء الالهة فجعل منزل الاماء الله  
 عز يسار نقب منزل لجلال والانس والاسماء الرب وله صلاح العالم والنبات  
 وعنده سر الغزير وبه المقاليد وهو السيد الظاهر في العالم وهو سيد الامام  
 القبط فجعل منزل الامام الذي على عين القبط منزل الجوان والهيبة وله الملكة  
 والسلطان بالمقام الابا لعل وبه مقاليد عالم الارواح المجرب عن الصورة السحرية  
 وكيف عبا بهم في الحضرة الالهية ان القبط وجه بلا نقاء فالصلى الله عليه وسلم  
 ان ارادكم من وراء ظهرك فانبت الظاهر كما على العين وفقا حقيقة بوجود النظر من  
 وجعل الورق انما بالقدم وجعل امام البسار وجهين وجه مركب وهو ما يقابل  
 به العالم وجه بسيط وهو ما يقابل به القبط وجعل امام العين ذات وجه واحد  
 وفقا غيبية عن البسار ببقائه قلوس لقال انه وجه بلا نقاء وقد بينا منزل  
 الامام في تلك القبط من كتاب مواقع النجوم ونحن نتكلم ان شاء الله في هذا الباب  
 على منزل القبط والامامين بما يليق بهذا الكتاب منزل القبط ومقامه وحاله  
 القبط مركبة الدائرة ومحيطها ومرتبة عليه مدار العالم له رفاهة منتهى الى جميع خلقه  
 الخالق والجبر والسحر على حدة واحد لا يتبع واحد على صاحبه وهي عنده لا خير ولا  
 شر ولكن وجوده يظهر كونه خيرا وسرا في الخلق القابل لمساكنه الوضع عند

اهل السنة وبالفرض والعقل عند بعض العقلاء قال نقا قاليهم بالخير بها ونقها  
 وضاصحي من سر الالهية ظهرت الجنة والنار وجميع النشأة في الوجود نظير  
 الحضرة الذاتية الالهية ومنها قوله نقا والله باسم الذات الجامع بقض بسيط  
 وبسبب المنع والعطاء وعلى التحقيق الذي لا خفاء بعنده التحقيق ان ما تم منع  
 البسار بل عطا سرمد لا ينقطع وقض دائم وانما المنع في الوجود الالهية الذي اطلق  
 عليه لاربع الواحد ان المعطون ليسوا حقاق بهم ان بقيد العطا بالكتاب في الزمان  
 الواحد لكن بقيدوا بعضها فعدوا القبول لبعض بسببها منعها الاية ان فضيلة  
 العقل عند من نقبهم عقولهم نعتي ان لوشا لا على المنوع المنوع في الزمان  
 الذي منعها اياه وهذا صحيح ولكن حرف مشوه ما افترق خط الالهة ان يكون قال  
 نقا لو اراد الله ان ينجذ ولدا لو اراد ان ينجذ لوشا ولربك ما فاعلوه  
 لوشا ان لوشا كل نفس هذا وما الامر الآخر الذي لا جد له ماها وليس في  
 ذلك ان العقول تقصر عن ذلك بعض مايات الوجود فان الحدود  
 الذاتية عتبة المثال واكثر العقول انما تعرف الاشياء بالحدود والاشياء  
 واللفظية فانها هي موجودة على الاشياء ايضا مطلقا فكيف النفس لا تملك  
 الاخر بل بغيرها فاختلف القبول باختلاف الحال لان النور يختلف ولكن قبول

الاجسام الصلبة له بس كقول الاجسام الدرة وامان من هوق كني فليس الا  
 ضد النور وحرها ايضا بضمف المنع هذا الحر والممنوع لحن وهو الذي يحب  
 نفسه اما بحقيقة واما بعض مثل العقل والكن والاذن والصد وغير ذلك من  
 العواض التي يكونها ولكنها مدركة للجب اذراكها صحي ولست فيها الى غير  
 حجم بحيث مجموعة فاستوفى له **فصل القلب** حضرة الاغاد الصف فهو الخلف  
 ومفاده تفيد الامر ونصرف الحكم وحالة الحالة العامة لا تفيد بحالة تخصم  
 فانه السر العام في الوجود وبغيره من الوجود والحق لم يبق على الدوام ولهذا قال  
 الصادق ما رايت سبيلا الارباب الله قبله من البلاد مكة ولو سكن حيث  
 ما سكن بحسب ما تحمله مكة ليس الا ولا بد لكل قلب عند ما يلى مرتبة القلبية  
 ان يبايعه كل سر وجوان وما عدل الا سر والجنان الا القليل منهم  
 وقد صنفنا في هذه البعة وكيفية انقضاءها كباكبها سبعة مابعد القلب  
 في حضرة القرب فالامر والادب منصبه اذا كان المحب يعرف كل شئ وكيفية القلب  
 الذي توقف عليه حرج العالم من اوله الى آخره قال عليه السلام اذا احب الله  
 عبد احب به حمة العرش وارجو ان ينادي في السموات باسم الله تعالى بعد حق  
 يعرفه ويجري ثم يوضع له البعل في الارض ولقد رايت من رآى الحجة العظيمة

التي طرف الله بها جوفاني المحيط بالارض وقد اصنع واسمها مع ذنبا فلم عليها  
 فزوت عليها السلام ثم سالت عن الشيخ ابي مدين الكاتب بحجة بين بلاد القرب  
 فقال لها واني انا ببعرة ابي مدين فقالن وصر على وجه الارض احد لا يعرفه اذ الله  
 تعالى منذ وضع اسمه على الارض ما بقي من احد الا عرفه هذا حال المحب فكيف حال  
 القلب الذي هو المحب حسنة من حسنة وبصلاح العالم واليه ينظر الحق من كل  
 وجه وان شاء الله عز وجل يظهر عبته لخاص والعام فالمراد بغيره وعرضه  
 عليه بالخواجذ وسئل بعض العارفين عاذا فخر وانا حاضر بدنه فاس عن  
 شخص الوقت هل هو الان موجود ام لا فقال المسؤول لا ولكنه يتفرق فثمة قصرة  
 وان ما عتد من معرفة سر الله البشوت في العالم شئ فلو علم ان القلب صاحب  
 الوقت ما من يهود ولا نصرا ولا ولا تجل من النحل وملة من الملل الا ونفسها بعبه  
 الب تحب في السر الموع عنه وانما انكر الاشئ من الحسية وهي لفتة الا لا  
 قال تعالى ولوجعنا ملكا ليعلمه رجلا وقال تعالى لعلنا عليهم من السماء ملكا  
 رسولا وامرنا الا بشرا مسلما قال بالكل فيما يكون ويشترى فما استوفى  
 فتم ينكرون ظاهره انكارا يؤدى الى الموت وهم يشقون باسرارهم ولكن ليس  
 علم بان هذا الشئ هو الطرد هو الذي عبه السر نفسا اياه ولهذا كان

عليه السلام يقول اللهم قوس قزحهم لا يعلمون وهكذا يقول المجري متابعي قال من  
نزل هذه المرتبة لم يزل على الاض من الكاثرين بآثاره وهكذا يقول من  
غير المجري متابعي لا يظن يجب من بقائه عليه فان السر الذي قاله الكفار عليه الانبياء  
وذوي اعداءه هو الذي جاء به الانبياء واوصف به فلما كان انظاره ضيقا لانه  
طرف قرن الصور انضط العالم فيه فجازت الاسرار لذلك الانضطاط فلو  
انفسى انضاع الملائكة نظرت الى المجري وهي مسرعة والاقطاب متفاضلة  
في هذه المرتبة قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فان كل الاقطاب المحمدية  
وكل من ترتب عنه فعلا قد مر من ورثتهم عبسون وموسون وابراهميون  
ويوسفون ونوحون وكل قبيلة من علي من ورثته من الانبياء والكل من  
مشكاة محمد عليه السلام الامام الجامع لكل وهم متفاضلون في المعارف غير  
متفاضلين في نفس الحقيقة وتدبر الوجود فان هذه الدورة المحمدية التي تلي  
الولي فيها هي ليست مثل الدورة الربية فان الدورة الربية كان يوجد في الزمان  
الواحد نبينين وثلاثة اكثر كل من لطفه لخصوصا كبراهيم ولوط في وقت  
احد فان تلك الدورة تنقض ذلك بحقيقتها وهذه الدورة السابعة المحمدية  
ليست كذلك فان الزمان قد استدار كما ولد ولم يبق له عليه السلام لو كان

موسى عليه السلام جاء وسعد الا ان ينسج وقال ابو جعفر طين فاقفوا  
الاخرين انفس الحكم كالحكم والدورة كالدورة وقد تقدم الكلام في استدارة  
الزمان في هذا الكتاب ولقد قال عليه السلام ان عيسى كان نبيا فانه نبينا منا  
لا منه ويكون من جمل اوليائه هذه الامة فقد جمع صلى الله عليه وسلم بين النبوة في دو  
والولاية في دورين فاشترط ان فاذا افتقد ولي فالصديق خلفه وغيره واذا فلت  
فيه عليه السلام بنى رسول فالصديق امامه وغيره فاعجب معرفة الحقائق وهكذا  
الباس وكل رسول ادله محمد بهذه المثابة ولقد قال كشم حبره اخرجت فكانا  
لناس مثل النبي للناس وكذلك جعلنا امامه وسطا لكونوا شهداء على الناس  
ويكون الرسول عليهم سبيلنا فعمل حكما ومقرنا في غيرنا من الامم فنزل الرسول  
منافعي في حقهم رسل ولقد قال عليه السلام علما هذه الامة انبياء اسائر  
الامم في هذه النزهة والمرتبة ولا بحث كل من مع امته كذلك كل قطب مع هر  
زمان صالحهم وطالحهم واجبي ما عندنا من العباد الالهية التي صنف لنا محمد عليه  
عليه السلام ان الرسول عيسى بن مريم في الحكم لا فتراته بطا فانه حصصه ونقطه  
مثالبه كذلك فانه عام جامع لكل من بر وفاجر وان كان وزر عسرا  
وموسرا فلا يفرق فانه في زمانه من مشكاة محمدية وله المقادير الامم وقد نبه عليه

سعيه بعدة والسر قال عن طائفة ليسوا بأغيا بغيرهم الذين لم يكن  
لهم من قبلهم من قدم لهم وصية ان ساء الله من هذا الكتاب ابواب كثيرة  
في حور لقطاب نفاصلهم في المنازل فيوان شاء الله تعالى وبين ايدينا  
ليوم نبيد خدمته ارجو ان يكون منهم من اكرم وقد بشرنا بذلك واقفا  
فتاجت هذا المنزل لتبارك فان اذكرها وحيد ذكر منزل الامامين ان شاء  
الله من هذا الباب فتاجت هذا المنزل المحمدية بسم الله الرحمن الرحيم  
قلب تقيم الوهبان لظواهر الانس والجان فقل اعوذ بالله الملك الرب من شر  
ما بطر في القلب خاك في الصدور من ثبات الامور وكثرة الغيوب في ظلم الغيوب بالسر  
نوحوب دلكم الله فيكم بكم يا ايها الناس ائتم ثلاثة اطباق حلال الطيفين  
في حافية وشعر الواحد في شرافه ان ربك هو الذي اذ القلم يصلح العالم بعله  
ويوق الملك بكم ونفرد الوسطه وان خاف في السطور سر نظره ان ربك حكم  
عليه سر الغيب والشهادة علم في مرآة ناره بضي البصائر السيرة والابصار  
واسم يعلم ما سرور وما مخلوق من جهاه فمخسر لم يزل في ليس خلق جديد  
وانه على شئ شهيد حيث نكتب منزل هذه المناجات من اصابه من الشيطان  
عاضد ونم في براءة ولصاحب الوسوسة فانه يتفقد ان شاء الله تعالى اللهم

عن ابراهيم واسماعيل واسحق وعهدوا له واخبر الله عليهم الامام اخب  
صاحب هذه الاسماء وحاملها من كل داء وعص من كل شر يحبس النفس ويحبس  
الروح منزل الامام الاكل الذي على اسرار القبط بينه وبين منزل الانبياء  
ان يموت القبط فينقل السر فان الاخي القبط فان الامام قد يوت في زمانه وبلى  
مكانه الامام وينقل واحد من الاربع الى مكانه الامام الاخر وهكذا ينقل في  
الامام الاخر فهذا الامام المسمى برساله عالم وهو عبد الرب فاقالوا عزمهم وبيدهم  
ولا اذ نواجا را فقطع سلافا فبالا هو القبط وليس الله احد البنية  
وهذا الامام عبد الرب والامام الاخر عبد الملك واسماء بقية العبيد على مقاماتهم  
فهذا الامام معرفة سزا الاسرار وله التدبير الالهي وله في العدة اسرار  
الاخذ لا يعرفها غيره ويخص هذا الامام بعلم الصفة العنيفة ويعلم خواص  
الاجمار وهي عنده مكتبة ويرى ما قد يحصل له من معرفة اسما لا انفعالا كما يكون  
منها حقيقا وله في الحاربات والكابيا فرعي وهو على النصف من موع العالم  
وعلى النصف مع القبط والخ في خوف على السوا الا ان ينقل الى القطبية  
او يموت وقد ظهر صولته في عالم الكون بالسيف وقد ظهر باله في عجب  
ما سبق له في الازل وهذا الامام عنه تظهر اسرار المعاملات على هذه الاسباب كل

له وله خمسة اسرار سر الثبات به يعلم حقائق الامور به يدبر ويقتل  
 يولد وينزوح ويعبر على سائر المرات وفيها الطلقات واصول الاشياء الظاهرة  
 والباطنة والحقيقة وغيب الحقيقة وله حرق السيف وله اقامة الجدار وليس له  
 قتل القلام من حال وكشف فان قلبه يوما فحق امر القطب واما السر الثالث  
 من الحف فهو سر التليك به رحم الضعفاء ونجى العرقاء وبكسب الهدى وتفرق  
 الضيف ويحل الكل ويعين على نوابيل الحى ويجرد على ساء ويعفو عن الجرائم  
 ويقبل العذرات ويجمع بين المتعاقبين والوالدة ولدها وهو يطوى الطريق  
 على القاصدين لما استافوا اليه وما اعطى الحقيقة الروحية على علمه ما من  
 هذا السر ينفذ ظهوره في الوجود واما السر الثالث فهو سر السبابة وبه  
 يفتى ويبدى حقيقة ويقول انما سبب ولد آدم واقام الله لا اله الا الله  
 وسبحا وما في الجنة الا الله وما اعطى الحقيقة التي تظهر مكانة ومرتبة في  
 هذا السر واما السر الرابع فهو سر الصلاح وعن هذا السر الذي له  
 يعمل الخلق على الكارة التي فيها نجاتهم ونجيم عمر المذذوات التي بها هلاكهم ويبدى  
 السرحون بين الولد والوالدة وبين المتعاقبين وان نجا با واجتمع الله  
 وفي الله وسعى في تفريق الشمل بين المخلفات فان هذا السر يعطى بحقيقة

بحقيقة ان الاشياء الغلبة له خلق بعضها بعض ولا يعجزها الا الله تعالى  
 فهو ردها الى مقام القربى اليه وهو الذي ردت له ولذلك قال وما خلقت  
 الجن والانس الا ليعبدون اى يعرفون ولا يقل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا  
 بعضهم بعض ولا يعشق بعضهم بعض ولا يعرف بعضهم سراد بعض واما خلق  
 المكلف من اجل فلا ينظر الى غيره فهذا السر يقطع الاما والفتور عن غير الله  
 وبره حال الله وما من حاله من هذه الاحوال الا وانما يجدونها في نفوسهم  
 ولا يعرفون من اين ينبت ومعدنها قلب هذا الامام فهي حكمه على حسب السبل الذي  
 بقوه في حق الشخص المظنور اليه بلكين في علم الله منه فيقيم السر في قلب الامام على  
 ذلك وما اعطى الحقيقة التي فيها صلاح الخلق وهذا السر ينفذ واما  
 السر الخامس فهو سر التقريب وبه ينزل المطر ويبدى الصرع وبطبيب الزرع وغنى  
 الشجر وتنضج الفواكه وتغذب المياه وبه تكون القوة تشرق في اهل الجاهل  
 والمحاضرات حتى يواصلون الايام الكثيرة غير مستغنى والسنين العديدة  
 من غير الفناء ولا ضرر ولا نكد الحقيقة الابراهيمية والميكائيلية والمحمدية و  
 والاسرافيلية والجبرائيلية والادمية والرضوانية والمالكية فان مدار  
 بقا العالم على هذه الثمانية وسر يقار العالم غذاه ولهذا الجوهر غذاءه ونجده

عرض على الدوام لثلاث فم عرف عنه زماناً فأنشدت عبده بهذا السبع تحف  
 غداً لا غداً وقد ذكرناه في مواقع النجوم في بعض النسخ لا أنا استدركناه في  
 كتاب وقد عرفت من نسخ في العالم وما أعطته الحبيبة الخ بها بقا العلاء  
 ظاهر وطناً حسناً ورزاً ونفساً فحق هذا السبع فبها خمسة أسرار  
 يختص بها هذا الامام واسم عبد الرب وفي هذا المقام على الشيخ أبو مدين  
 يحيى بن أبي نقيب مؤنة بساعة أو ساعتين أخلفت عليه خلعة القطيفة  
 ونزعت عنه خلعة هذه الامامة وصار اسم عبد الإلاه وانقلت خلعة  
 باسم عبد الرب إلى رجل بعده اسم عبد الوهاب وكان الشيخ أبو مدين قد  
 نفا ولله بهارجل من بلاهات شأونات الشيخ قطباً كبيراً وكان له من القدر  
 تبارك الذي يده الملك وسائر الكلاء على حاله عند ذكر أبو القاسم  
 كتاب منزل الامام الرضا الذي عني بين القبط علماً أن هذا الامام  
 صاحب حال أصاب مقام مشغل بنفسه من جهة ماله واسم عبد الملك وأما  
 إلى خلق أصاف غير محضه مني في الرضائية له علم الاسماء وليس  
 من علم الآخرين من علم الآخرين خبره لولا الاعتراف بنقص وله شئوفاً أكثر  
 من إلهام الاول لقوة المناسب وليس من الأصنام ولذلك هو مخلص

فانهم

فانهم مرضى الله عنهم على ضربين محمول وغير محمول فالاول قائم بنفسه غير محمول وهو  
 محمول غير قائم واقف خلف جب الشجر بر نفسه ورية على حكم ربه لا على حكم نفسه  
 بخلاف من نزل على مرتبة قائم برية ربه على حكم نفسه فاقا مشغولة  
 بما هو فيه فهو القطب برية والاخر القطب محمول امرأة وان كان الاول خطه  
 اللوح والقلم لا على خط هذا الشافي الا لبقاء بما يناسب القول وله سران سر  
 العبودية وسر السيادة فيسر العبودية هو سبج الليل والنهار لا بقية فالنق  
 بالعباد المكرمين غير ان المقام فيه امر على فان الاعداً نطقوا بانهم جعلوا الملا  
 الذين هم عباد الرحمن انما تفاضلتهم اضافة الرحمن محضاً خالصاً ولم يبد  
 استخفى عليهم اسم الانسية فلو كانوا عباد الالاه لعلمت عليهم الذكوة وعبد  
 الملك من عباد الرحمن ولذلك حكمه حكمه للرؤساء بين يلقى اليه وينزل فيولا  
 يلقي الى احد ولا ينزل في احد فالاسرار والمعاني والعالم العلوي في العالم السفلي  
 انهم منكون غير ناكبين ومن كان منهم له عندنا اثر فهو منكون وناك فغيب  
 عليه الذكيرة لانه الاسبق والاشرف فنقول العرب الفواطم وزيدي خريجو ولم  
 نقل خريجين وان كان الذكوة واحداً والفواطم جماعة فالنقبة لكرهتهم هذا  
 فانه اشارة لطيفة دقيقة في عبد الملك مؤنة على صرح الحال سداً قانع من الكون

يكنى ولا يتبع احد  
 وكذلك كل روضاني  
 من الملائكة اعداداً  
 لم يكن لهم في العالم



وافق بين يدى الحق وهو كان الغالب من حال صاحب محمد بن علي بن عبد الجبار النعماني  
 صاحب الحوافر فهذا قد ثبت في هذا الباب منزل القطب والإمامين على مقتضى  
 ما يحتاج اليه في هذا الكتاب وقد تقدم في الكلام في أوّل الكتاب على القطب و  
 حقيقة ومشتد ومصدر واحد اعني من القطبية فانظر هناك  
 محاضرة قطبية في حضرة غيبية كتب بلاد المغرب بمدينة فاس وقد  
 كنت من نفسه بعض يناس يلهتم عليهم من العوايد وذهلت في ذلك الحين  
 عني هذه الشاهد فثبت فاذا بالكون قد اخذت في شمسها ووثاق  
 واحاطت في دنوب الحجاب ففتت خافق خلف الباب طورا افرغ وطورا استع  
 فاذا بالباب قد فتح فخرج صدره وشرح واذا بالقطب واقف فبنم وقال  
 ما يريد العارف فقلت له ملائكة العلو اذ تباح لصفات ظهرت علينا  
 فباح وانا قد وقفت من شدة ما يكون من اري وانا غرضي لذة الحال واخذ  
 في الزمان وقد نظرت الملائكة الصالحين السيرة والاذن را فعاكتب عني  
 ما يريد وكنت مني فاذا انظر الى الاسرار تزد علينا وما يريد القطب ما يل  
 بين يدينا فاشهدت عن ذلك المشهد العيني والسر الذي فكاني بدلت  
 انكم ومن ضيره انتم حتى انت على آخر النظم فامرته بالكم وكتب الكتاب وسائر

بخلاف

به المنة على ابراف الصدق في ان حطت بالاجاب ففرقوا مقدارهم فصل قال  
 يوسف بن الحسين سمعت ذا النون المصري يقول لبعض من زورا يا يزيد فلان  
 يزيد الى منى هذا السنو والراحة وقد جازت القافله قال فيجزع الرجل فاصدا لاب  
 يزيد وسلم عليه وقال له ذا النون بقرتك السلام ويقول لك اني هذا  
 النور والراحة وقد سارت القافله وقال ابو يزيد قل لاني ذا النون ان الرجل  
 كل الرجل من تمام الليل كله فاذا اصبح اصبح افسا في المنزل قبل نزول القافله قال  
 فرجع الرجل الى ذا النون فاخبره فقال هذا كلام لا يبلغ احوالنا ههنا هذا  
 المنزل منزل عال يغيب فيه اسرار عجيبة ومعان لطيفة القام به هذا النور  
 عبد الزب وهو الامام الاكبر الذي بقده في سر الصباح والظلام والليل  
 والناهم والاموز والتمس اسرسلوك اهل الطريق الى الحق على طريق طريق  
 يسكرونها باقتسم وهو قوله من عرف نفسه عرف ربه وطريق يسك  
 بهم عليها وهذا حال المريد في الشططين ومع هذا فكلا الفريقين سالك  
 وان سلك به ومناهما في السفر لم يسلوك المشاة في قطع المسافات وسلوك  
 راكبي الجمول ولم يذنب بعضهم سبيل راكبي الانث بر اكب الجمال قال فيهم  
 با هذا كسر نغمة بقود بقود والفرح بطير فظهر من كلام ابي يزيد انه يريد

حد سفر وقوله صبح في المل في نزول القاطلة قدل كلامه على ان طالب  
 ما صحت لغيره وقال وهو ثم مخرج ما عليه نعم قبل وصول القاطلة  
 فترد عليهم بالاحقة والقيم من القطار مع الاختيار بنفس البوه الذي يختص  
 به في بعيم تحت ثم ترفع الشربة بعد ذلك هذا هو الظاهر من كلامه الى يزيد  
 ولكن لا عندنا مدر كرفع خلاف هذا مذكور في شرح احواله في الكتاب  
 المذكور مفتاح افعالها اليها الوعد فيلظر هناك ثم ترفع ونقول قال الله  
 تبارك وتعالى نزلنا سري بعدة وقال ثم قد في ذلك فكان قاب هوسن اواني  
 ما كذبنا فاذ ما راى وقالها وسع ارضي ولا شيا ووسع قلب عبدك  
 وهذا يجوز لا سحر لها ولكن لا بد لنا ان نطم منها قدر ما يليق بهذا الكتاب  
 حتى نسو فبهت مفتاح ما عليه مرتبة هذا الكون ان الله قال عز  
 والقلوب باق اعنت الله بها عاضدين قلوب غلب عليها الشوق وقلوب لم يغلب عليها  
 الشوق فالقلوب التي لا شوق لها وصلت الى الشاهد علم ليس من انواع العالمات  
 ودفعت وطرائق الدقائق للحكمة والحق الى ربك وابن هذا المقاد مرفوعه لم  
 تزل ربك ثم سوا العجب وقال كيف مد الظل فزده الى فواحد بدعوه من  
 نفسه له واخره منه الى نفسه با بقا منه عليه والقلوب المشتاذة على

فوقه

الضعف

نوعين فكلوا سبابها فوية فطيق الشرب وقلوب اسبابها ضعيفة فلا طاقه  
 لها على ذلك ولا بد من المشاهدة والروية للاعتناء والقدم الصدق فالقوة  
 طوبى بقوة فقبل له اسرارنا واخترق الاكوار كلها حتى ينزل القلوب بقوته  
 وانه لا يحصى ولا لا يحصى ولا لا يحصى بشئ وقيل الضعيف لا تخترق ولا تنزل اليها فان  
 الشفة بعيدة والفن كثيرة والفن ضعيفة وتجن منها فوية لانها ما عاينت  
 غيرها انها ولم يذ قبل واذا ما خلا الجبان بها حتى طلب الطعن وحده والنزلا  
 وكه رجل يدعى الشجاع والنهدة فاذا اترأ الجفا دهل وخارجين ولم رجل يدعى  
 الشوق الى امر ما هو لم يعاين فبحر اليه يقع عينه في الطريق على شئ مستحسن  
 به فيخطو رحله هناك وذلك مبلغه وسطل شوقه الاول لذلك المطلوب وربما  
 يكون اجمل من الذي وقع معه ولكن الضعف العلم جمع عن ذلك فاذا علم الغاية  
 القلوب المشتاذة الى الحق هذا الضعف لم يخترق بها الحق الى عالم الكون ولا تنزل  
 منازل تقي معها ولكن تركها مسترحجة في منزلها بشوقها اليه وكشف عن  
 عينها وخفى لها من خلف حجاب علمها فلم تر غيره فلم تأمن بسواه ففصح لها الطريق  
 من غير بلوى ولا تعب وسيتلى الرجل على سجدته اى على شئ وشدة في دونه  
 فلهذا ما فصل بين المقامين ولما كان ذلك المدرك مدرك الانبياء وضعفت

عن حماد بن عيسى قال سئل عن قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
والجادة فربما يقول الضوفي بن ابن سناء ابو زيد رجلا كليا وهو بهذا  
الضعف ثم القاذف يدرك في المنزل وليست قاذف الا نبينا ولكنها قاذفة ضعيفة  
السلامة فهذا مدرك غره بعيد ذلك ان الحق ليس مرة واحدة في كل  
بها وليس للضوب قدم في علم بذاته كعلمها بها وغاية علم العلماء في الاسماء والاشياء  
وفي بعضها لا في كلها قال عليه السلام في بعض ادعيته وبكل اسم استأثرت بي  
علم عبيك فاعلى لفظه كل احاطة علم فان علم الحق محيط بسمائه ولم يخط  
مخفى الا بما عرف منها واذا اجفعت علومه العلماء اهل العلو والسفل ما  
ما عندهم من العلم الى جانب علم الله اما قال الحضرمي عند نظر الطائر  
بنقاره في البحر فاذا ثبت ان لا يخط بشئ من علم الالهة ولا علم واحد الا  
طريق اليه ودليل عليه علا ذلك العلم اوسفل فالعلم بالذات وان كان اصغر  
الحقائق واليعنى وما فوقها في الصغر دليل على الله لا على الالحاد وطريق اليه  
كذلك العلم بالعرش والكرسي وان كان اعظم موجود في العلم واكبره على الله لا  
لا على الالحاد وطريق اليه ولكل واحد من الضعفاء والاقر والاكبر والاصغر وا  
والاسفل والاشرف والادنى والاعلى وجه جميع به مع ضده يدل على الله

ووجه يفرق به كل واحد عن صاحبه يدل به ايضا على العلم بالله فالطريق وان  
تزوجت وشعب فكما اننا نبعت واليه يعود كالخطوط الواجبة من نقطة البداية  
الى المحيط فالأفقر هذا وبين شعب الطريق الى البصائر لعمركم على كل طريق  
لا يشبه الوجه الآخر كما لا يشبه الطريق الطريق فاختلقت اذا المعاني لا تقول  
نضادت فصارت كل منكم عن الله بعد ما كانت منه اليه انما ينطق عن حقيقته  
وقد خالف طريق صاحبه فاختلقت المشاهدة فتشع المشهور فتشع العبارة  
فرفع الامكان عند الله مع المحر الذي ليس مدخل في هذه الحقايق فرفع تحقيق  
قد اختلفا وكلاهما بغير ان الله اراد بما اقول فيقول السمع كلاهما على الجهل  
ويقول لا بد ان يكون الحق عند احدهما وليس عند صاحبه على ما ينطق بغيره  
من الانشراح او الاخصار وكلاهما مصيب لحال عند الحق العاقل والخاص  
الالهي فاذا ثبت هذا فقد بين ان الله في الحق والناظم في المنزل كلاهما  
سار وكلاهما عند الصباح واصل غير ان المشاهدة اختلفت اذ ليس بين الله  
طريق التعبد كان عليه السلام يمدح على الله بانتم المفضل وعلى الصلة على  
كل حال والمجد واحد من حيث الذات والمجد يختلف من حيث الصفات كما فان  
الصفة التي تكون عنها الذات ليس الصفة التي عنها يكون الالهي فلا وجود

حصه ٦٠ ذوات ولا يعنى بذات الا بالصفات فاذا بالجلد سلم لمن قال الحمد  
 له زحم وسلم من قال الرحمن لهذا حق يرجع اليه الا مردفين بعرض  
 لاويك فابو زيدناه عاسقا فاستبقت وجهر عند راسه تطليق الفاذة  
 ولقاند اجسى تحت عند مطو به في الوقت الذي استبقت فيه ابو زيد  
 بيقين صحيحين مختلفين متماثلين وقد ذكرنا هذا المقام مرورا في  
 في كتاب غنفا مغرب في مجاعة مناجات هذا المنزل بسم الرحمن الرحيم  
 ذلك هي بالحق من بطوار الخالق ونماذج الطوام من مشر الطلام اذا انظر الصبح و  
 ودخل الغر في صورة الفتح فتعود واباسه من شرو واستلوا ان يدرككم اليوم  
 صوره وهو لطيف الخبير خفت من كتب هذه القيمة ومكبر عند نفسه فانها  
 فعل فتعود ونقى من هوارش العالم العلوي ما فيه مضرة ونقصم من اليقين  
 فيسلكهم الله وهو السميع العليم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما ثم انزل الكتاب والحججه رب العالمين  
 كتاب اليقين لموضع في مسجد اليقين للشيخ الابو قدس سره <sup>هنا</sup>  
 بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر رحمتك وصلى الله على سيدنا  
 محمد وآله وسلم تسليما فالسيدنا وشيخنا واما ان الشايع الامام العالم

اليقين

الذي الحديث شيخه وفرد عصره شيخ الطريقة واما الفقيه محي الدين الي  
 عبد الله محمد بن علي بن محمد بن العربي الخايمي الطائى ففقا الله به الحجة الذي  
 من ابراهيم ملكوت السموات والارض يكون من المؤمنين موافقيه محمدا صلى  
 الله عليه وسلم بعدا حتى يات اليقين وجعل اليقين حقا وعينا وعلما ولم يجعل ذلك  
 لغبه من مقامات المقربين فقال عز من قائل وان الحق اليقين وفي موضع آخر لا اله الا  
عبد اليقين وفي موضع آخر لا اله الا عبد اليقين وصلى الله على المفضل من اشر  
 خلقه والمكين فيه اشد تمكن وعلى آل وسلم كثيرا اما بعد فان اليقين مقام شريف  
 بين العلم والظانينة وهو مشق من يقن الماء في الحفرة اذا استقر فيها وقد يكون  
 ايضا مشق من اليقين وهو العود الذي في الرجل بمسكة من السيفه وكذلك  
 اليقين عبارة عن استقرار العلم والقلب بحيث لا يزول ومهما فقد من محل المؤمن  
 واشقى عنه انفع ايمان والعلم واقعية الشك والشك نوع من الشك  
 او غفيل ولهذا لما قيل في ابراهيم عليه السلام ما جاز حتى قيل له اولم تؤمن قال  
 محمد عليه السلام نعم اولي بالشك من ابراهيم فانبت له اليقين فعلم ان اليقين  
 لا يقعد والظانينة كانت المطلوبة اليق بعبطها اليقين ولذلك قال ولكن الطريق  
 قبله والسكون امر آخر يادبا على اليقين فجاز ان يطلب وكذلك الحق اذا كان

ونق

هو نفس اليقين اليقين ايضا نفس العلم فكيف يضاف الشيء الى نفسه قوله وان  
لكن <sup>اليقين</sup> زعم اليقين وعين اليقين واما عين اليقين فيمكن ان يتصور فيه الاضافة  
هذا على من هذا احوال احوال واما على طريق الحقيقة فالزادان مثلا والخرقان  
المثاقمان المشتركان في الصورة ما جال في واحد اصلا وانها خلا فان من  
حيث مدلولهما فاضح الاضافة وما قال باضافة الشيء الى نفسه الامن لا معرفة  
له بالحقائق ولا بالتوسع الا لا فان الله تعالى لا يكون شيئا واحدا من بين الخلق  
واحد وادام يكن كذلك قائم سني يضاف الى نفسه راسا فيقول ان اليقين لما  
<sup>عنى</sup> الله به دون غيره من المقامات اكل لثاء وسوى ذاته اولاهو عين ارسل  
مطلقا من قول الله وما قتلوه بغيا وقوله حتى ياتيكم اليقين ثم جعل له علما و  
عينا وحقا واضع حقيقته فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لكل حق  
حقيقة وقد ثبت حق اليقين فلا بد لهذا الحق من حقيقة وهو حقيقة اليقين  
فصار اليقين على هذا لثاء قائم على اربعة اركان وهو علم وعين وحق  
وحقيقة فالحقيقة سبعة والثلاثة الاركان كتابية فساد جميع النشآت  
من جهة التزييع فاذا اخفقت هذا فاعلم ان اليقين هو كمن يكون من فعل فيظهر في  
حضوره الاتقان على انها وليس يمكن ان يوصف به متوحدا بخلاف العلم وهذا

فما يدل على ان اليقين لثاء قائم يوصف بالعالم كزبد وعمر وغير ذلك  
ومعلوم انه ليس بصفة نقص فيقابل هو كمال ولكن القوة بالثاء لم ينصف  
به القديم والنصف بالعلم والعين والحق وغير ذلك وفلك واسع فكان في تحريكه  
يظهر لا شاع فلكه والهوة وارفعه فلا يظهر في عالم التركيب ذلك الاثر  
الفكر الا عند القلب المزدوجين من اليقين ذلك لعلومهم فانهما جازت عليه  
في فلكه وقربت منه فحصل ان فيه وفيها ذلك فقل فقال تعالى لقوم يوحى  
يخبرهم قوما وانظر يعني بصيرتك الى العقل فيجد راسية واعني اذ ان في افئدة  
علومه التي تقطع بها بينة على ما نأخذ من الحس على مراتب وانظما في الحس  
من المقلطات بحيث ربما ان ينفعها لم تنق بما زاده ولا ينقصه ان كنت من اهل  
الكشف واليقين فنفسه نظق الجواهر العقل يقصه فيها بدم <sup>يعني</sup> نفس والهوة  
لانه ما يصدر حكمها كالحوان فيكم هذا هو فنفسه قطعنا ان الحكم هنا  
غالط بلا شك وان كنا لا نقول بان الحس يغلط وانما حيرت في هذه  
الشبهة الى لا نطو على عليه وقد نهت الشريعة عن كثير من هذا من سائر <sup>يؤكده</sup>  
كف الشبهة وسبب الحس وغير ذلك فاذا كان الممد للعقل بهذا الفصور العظيم  
العقل اليقين الفاضل فالعقل بعد وابتعد ومنه تصور اعظم <sup>يؤكده</sup> جازا على

وهو خيال في اليقين وليس كذلك وانما هو يقطع باعده ويقول ان هذا هو الحق اليقين  
 وهو الذي لا يمكن غيره وبما يقع زمانا طويلا يعتقد في الشئ انه على كذا ثم يشي بعد  
 بعلا من اخر لم يكن عنده ان ذلك الامر على خلاف ما كان يعتقد وان ذلك الذي كان  
 يسميه علم يقين حقا كان غاطيا في زمانه لا محض وانما يستب لايضا القطع  
 بهذا الاخر ولعل من الاول فاذ النصف الثاني لم يفسد بما عده من مواد عقله  
 وحسنه البينة واليقول على علمه على الوجه الالهي والاعداد الرباني وليست تلك ان  
 دائرة اليقين واسعه جدا عالية فليكن الحركة خفية الانزال ان الشكوك هي العقائد  
 والقطع على جهالة لا يعيق يقين فبسمي ذلك القطع يقينا وما يوجد ما ذكرناه انما  
 نعلم قطعنا ان الاشياء يعتقد في العتق في خلق الافعال ونسب ذلك على انه باطل  
 ويقطع بعدم ذلك قطعا والمعرفة في الاشياء في تلك المسئلة بعينها على النقص  
 يقطع بان الاشياء على علمه على كل ذلك قطعا وكذلك في جميع المذاهب الشرعية  
 بين الائمة من التخييل والتخييم والنظرية كل واحد من الخلق اليقين يقطع بفساد مذهب  
 صاحبها فان اليقين عريضا والحق لا يكون في الشك في ان طرف واحد كل طرف هو  
 ومع اي مذهب هو في عقده ونفسه في حق من هذا لان اليقين من جهة الحقيقة غير  
 حاصل وان القطع حاصل عندهم فبسمي يقينا وليس كذلك فلو كانت دائرة تلك

العلم

اليقين قرينة من أربعة الدروس بصفة الشك كان الحق انهم على اليقين وكانوا  
 على سبيل الحق لكن الامر بالعكس انظر في اشارة الشرح بقول تعالى لبنة وان  
 قطع الكفر في الارض حتى يهلكوا عن سبيل الله وقال لها علمي فقال الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات وقيل تمام فان انت من اصحاب اليقين الذين هم اقل من الغالب بل  
 شبه عليهم بقومهم اقل من الغالب لما ذكرناه واعني بالقوم هنا السامعين الخطاة  
 منه في المجلس وان خوف الايمان بلا شك فابن الظان شبه ابعده وبعده وقول النبي  
 في عيسى السلام لو اريد يقينا لمشي في الهوى فكم يكون عيسى يقين يرتفع عن هذه الكرامة  
 كما رفع محمد عليه السلام ونحن مامسين في الهوى العظيم يقينا ولا اننا كبريين  
 عليه السلام في اليقين بل كان ذلك جمعة امامنا محمد صلى الله عليه وسلم فقلنا  
 مشي في الهوى مستبنا كما مشي اصحابي مع عيسى على الما يحكم البقية الصحيح  
 لا يحكم اليقين كما امر عند الملك اذا جعل لهم في حضرة مراتب لا يتعدون ما هم فيكون  
 امير اقرس المرتبة من الملك واخر ابعده واخر ابعده من ذلك الاخر لا يجر احد  
 من الامراء يتعد مرتبته الى مرتبة غيره اصلها بدخل الاعراب المرتبة الى مرتبة  
 قد خلطوا معه بما يليك وتساخر الامر على الدخول كون مرتبتهم دون ذلك وكان ابر  
 في مرتبة حيث كانت بما يليك معه وعلو من مرتبة الامراء اعظم من مرتبة الملائكة ورايتنا

نشر  
نحو

مالك صاحب المرتبة المقربة قد دخلوا مع ابيهم الى مرتبة فعل قطعا ان ذلك  
ليس شفو محذوكة هذا الابد الذي هو دونه وان الابد هو  
اشرف من جلالك المغرب عند الملك لان مرتبة الامارة فوق مرتبة المؤمن عليهم فبقينا  
ان دخول الملائك في تلك المرتبة انما هو من اجل سببهم لان مرتبة هم في ذلك منزلة  
اعطانا الله وعلى وقرنا التي لم يعطها لغيره ليس ذلك لكوننا اشرف من الانبياء  
لكن لما كان نبينا اشرف من غيره ونحن اتباعه دخلنا معه مقامات التي هي في الجنة  
وتأخر كل شيء عن مرتبة فآخرونا خدوة في الجنة من لاهوت لا انه مشي في البر  
لقوة وانه اقوى من غيره عليه السلام وغيره جهنما نحن بل التي هي وانما انتم المنيق  
بزلهم المتوجع والنابع بزلهم التابع لاننا بزلهم المتوجع عاقل من غيره الخفيق  
في مقابلة احد ذلك النبي الذي تأخر عن نبينا وذلك النبي في مقابلة نبينا فيقابل النبي  
بالنبي والصابغ لصابغ والصبغين بالصبغين ولا تخلف بين الخافين فيكون من  
اجاهل فرأينا في مساق ما ذكرنا ان باليقين مشي من مشي على الماء واليقين مشي  
من مشي في البر او به صعدت الروحانيات الى صفة الافلاك والمسما على حيث  
لا ين يذرك او يري ولم يكن في احد من المشركين من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولكن اخبرنا بتعلم اليقين وقيل لا اعد ربك معي يا نيك اليقين وان كان هنا

هو

هو الموت ومنه ذلك ان قبل ان يولد رب ذو علم والاعمال بذان يستدل اليقين  
لان اليقين روح العلم والباطنة حياة فلا يزال بطلانها من العلم فلا يزال يعلم  
اليقين لارتباطه به وهذا في كل دقيقة من دقائق الغيب ولما كان اليقين بهذه المثابة  
اتبع لكل عاقل ان لا يسل سواه في كل شيء ثم يرجع ونقول ولما كانت نشأة  
الروحانية في عالم المعاني على اربع وهي العلم واليقين والحق والحقيقة كذلك قامت  
نشأة الجسمانية في عالم الالفاظ والعبارة على اربعة احرف اباء الصبحي والفاق  
والبالعند وهي العالم الشرائي والكون كما قامت من الحرارة والبرودة والبوسة  
والرطوبة التي هي اربعة اخرى في العالم الكبير هي الاركان في علم الحيوان المراتب والدرج  
والدم والبلغم وهذا مما يؤيد ان نشأة فاعلة كنشأة الانسان فلهذا جعل  
الاضافة ثم الى هذه الثانية التي مركبة من روحانية اليقين وجسمانية النفس فاما الاضافة  
فصحيحة من جهة اللفظ ومن جهة المعنى فاما من جهة اللفظ فللفظة العين ما هي اللفظة  
اليقين اصلا وهكذا الحق والعلم فإذنا الاضافة واما من جهة المعنى ففعل قطعا ان  
الانسان جسم متخذ من طين فلهذا شريك بكل حقيقة من هذه الاربعة الثانية  
مع جسد من الاجناس وان كل حقيقة على انفرادها ليس هي غير لان وان  
الان عبارة عن مجموعها كذلك اليقين في روحانية وجسمانية فاذ قلنا اليقين قول

وقد فيه البقيين وغيره فنقول عين البقيين لا تدخّل السامع أنا نريد عين الشمس <sup>التي</sup>  
 او عين الميزان او عين المذهب غير ذلك كما نقول جسم الانسان لا تدخّل أنا نريد  
 جسم الحجر وجسم النبات او غير ذلك وكذلك نقول علم البقيين في العلم لا تدخّل علم  
 الخوا او علم الادب كما نقول نظن الاثنت للاربعينج اننا نريد نظن الملك ونطق الكائن  
 من قول تعالى هذا كما ينطق بعلمك بالحق وكذلك حق البقيين لا تدخّل حق قدره  
 وحق نقاهة وحق تلاوته واذا قلنا حق ولا نضيف الى البقيين كما نقول نقدر  
 الاثنت لا تدخّل أنا نريد حقيقة ابراهيم حقيقة الايمان وحقيقة الوجود في ذات  
 الاضافة قطعاً لان البقيين هو مجموع هذه الاشياء في ذات وكذلك في الشبهة الجسمانية  
 نقول بالـ البقيين الصحيح يخرج من آية العتق ومن آية الوجود وغيره وكذلك نقول  
 البقيين يخرج من لفان المطلقة ومن قافي الحق والصدق والعلم وكذلك بالـ البقيين  
 العتق يخرج من آية اليقين والكون وغير ذلك وكذلك نقول البقيين يخرج من لفان  
 المطلقة ومن نون الان والانتا فقص الاضافة قطعاً او كما تناسب بين الاربعة  
 البسط والمركبات التي هي جسمانية البقيين لان غرضنا ايجاز من بعض ضيق اللفظ  
 فلذلك جمع مجزاً الاضافة التي اكرت علينا ونحكم على الثمانية فاعلم ان البقيين بعد ثمانية  
 وهي التي ذكرناها فاشبه العرش واشبه ذات الاثنت قال تعالى وحمل عرش ربك يوم  
 تقيم

نقدر  
 كذلك  
 حقيقة  
 البقيين  
 لا تدخّل  
 البقيين

بوعنه ثمانية وقال عليه السلام وم الوجود اربعة وذلك لان الوجود عندنا ثمانية  
 الا من كشف له وقامت قيامته فانه يرى الثمانية تحل ذلك البقيين ما يبايد الناس منه  
 اليوم الا مجرد ذاته الجسمانية ولا يعرفون سوى الباطن والظاهر والمعدن والذوات  
 ولهذا ما تجد الواحد او هو منك في العتق وما يصدقها وما يحال ضرورة  
 وادناها رتبة هذه الكسرة التي وقع القسم من الله تعالى عليها انضمامها ولم  
 يشترط في ذلك ايماناً ولا كفراً ومع هذا كل ما نتج صدر ولا حصر النفس من  
 البقيين علم ولا عين ولا حق ولا حقيقة فابن انت بما سبكت فذلك علم الوجود  
 البقيين اربعة احده الظاهر في اللفظ والرفق لا يعرف كنه الله عن نصيب  
 واخر فقله وحشر من فبه عين الثمانية على الكمال وم قبلون جداً يصل  
 الى ذلك لاننا در صاحب الهمم النافذة فانظرها على درجة البقيين ولما  
 استقبلن هو اكل الوجودات وهو الاثنت والعالم كله والجميع بالعلم والحر  
 الرحمان فتخفى ما ذكرناه فانك ستقف فيه على اسرار كثيرة والمجد لله  
 الكلام على جسمانية فان البشرية قبل الفتح وان فطر السما قبل جرحها  
 فيها التي حورجها وان خلق الارض قبل تقديرها وادبها التي هي اقرب  
 في كل شئ السرية متقدمة وروحها متولدها وعن قوله عليها في قوله



فقد رتبنا البقيع وهو الاول في التركيب فخصت بالفقه وهو  
الرجاء وليد لجاء النبي ما يطبق الله لك من رحمته وكانت اليا وهي باردة لان  
برد البقيع قد ورد في الخبر عن النبي عليه السلام واول العقد فيها الاحدية واسم  
انشاء العقد وهو المرتبة الثانية من الاربعة التي اخص بها العدد وهي الالاف  
والعشرات والمئوت والآلاف فاشبهت بالياء في كونها ثابته كما كان الباقي المرتبة  
الثانية من مراتب الوجود المطلق ولما ظهر على اليا جميع الموجودات كذلك ظهر عن هذه  
الياء جميع حروف البقيع وكانت لها البداية كما كانت اليا ولهذا اشبهتها في كون  
انظمتها من اسفل والنقطة الواحدة لشركتها مع اليا والنقطة الثانية لثبوتها  
عز اليا بمقام العشرة التي لها وليس كذلك اليا فان الحرفين لا تختلط اصلا عند  
المحققين وحركت لان اصل الوجود المركب فان السكون عدم المركب ولهذا لا  
ينصرون المطلق بساكن ويحتاج الى قوة الواصل وحرف متحرك ثم ان لها المرتبة  
الثانية من مراتب الطبايع لان العشرة ثابته كما قلنا لان الحرارة في الطبيعة اولا  
ثم البرودة فوقف على تقسيم الحرف في مرتبة البرودة وهو كما قلنا لان البقيع هو  
بالبرودة وهو من صفات السخاء لانه من الفرج والسرور وقد جاء به الامثال  
فذلك هذا القدر فان الوش معد وعند في هذا الوش وسفل والافاق في هذا

ف

ارض  
نحو

واما الفاق فهو حرف محجب جمع بين دوام القدر برأسه وبين دوام السعة  
بما يقى منه ولكن ظهر في الوجود للعين ما ظهر من الفلك نصف الدائرة ولما كان الفلك  
بدور فيظهر على هذه الجوانب كل راسه دائرة كاملة لكنها دائرة ضيقة فان دائرة جبل  
فاق في انما هي على الارض والارض اول الاجزاء فكانت دائرة راس الفاق من ذلك  
الجانب وظهرت سائر نصف الدائرة كما يظهر في الارض نصف الدائرة من الفلك فقد  
ظهر في حقيقة هذه الشاة نشأة للأرض والفلك ثم اعطى الخفض لشبهه  
واعطى النقط من فوق لشبهه بالعلو فاعلى اهل الشر مناسبتهم مع اليا فنقطه  
باشئين فانهم راوا باء قبل وايا بعده وراعى اهل القرب شبهه بالزمن لنصف دائرة  
الفلك فنقطه واحدة مثل الزمن ومع اهل في الفلك من الشر ثم الماء وهي المرتبة  
الثالثة من العقد الاولى في المبين فلها حظ في الرصدية مثل اليا فيمنه وبين اليا  
هذه المناسبة وهو باسمن اهل الشاة الارضية الذي فيه والقدر بسكن الرطب له  
سبلان في الوجود واليا بسكن لمقام العفة والمنع ولهذا كان جبل فاق دون  
غيره من الحروف لان اليا اوانا دبا بسنة ثابتة عزبة من كل وجه واما اليا  
المعتدة وهي الفل فقد بان من مراتبها في اليا الاولى ما يطبق ويعني ان تذكر  
ما غيبت به عن تلك اليا انها السكون ويشبهها الفاق لانه الجبل والوند وهو

سكون لان اصر وضعه ان يسكن. ومع باردة فنعطى الجود اكثر من غيره ومع حرف  
 على ومعلول في العالم الاسفل والاصلي فاشبهت الفاق والون لان الون علوي  
 فكانت نصف دائرة الفلك فلما وضعت بينهما فاما ثابتهما في السفلى فانهما  
 عند نصف ظهير الاحكام والامور المفيدة الى السعادة ومع حرف الانبيا عليهم  
 السلام واما ثابتهما في العالم العلوي فانهما حقيقة الانثى ولهذا كانت عشرون  
 لسيما بالانثى فصار الفلك بدور نفسها ولهذا ظهرت من فلكين فلك الفاق  
 وفلك لون فكانت كالقطب لهما لكونها في يدوران واما الون فيارة ايضا  
 وقد نقده ان الذي قد جاء ببرد اليقين وبرد الانامل فعمل العلوي كلها عند  
 البرد فاما عجيبة الحكمة كيف اخضرت هذه اليقين بهذه الحروف والون لان الون  
 وهو شطر الماء الذي هو الفاق فكل ذلك كان نصف دائرة لانه على نصف الفاق  
 فان الفاق مركب من مع ومن فهو من مركب التركيب كالواو وغيره فانظر ما اشرف  
 حروف هذا اليقين ثم اعطى الحركات كلها وهو الفاع في الالف والكسرة الفاق والضم  
 في الون ولما وقعت آخر الكلمة فبقت جميع الحركات والسكون بحسب ترتيب الحركات لهذا  
 لفلك فان حركه من كونها فعلا او مفعلا وما كانت كذلك فقد وكان له الاثر  
 اوان حركه من كونها مفعلا عن النفس الكلية فكان مؤثر في نصيبه وحفظه وان

يفي في الوقت بنظر الاربعين يخرج لمن حضرة المؤثر سكن وعكس كل حرف يقبل  
 تغير الصفات وتناوب احكامها عليه قائم وكيفي هذا القدر لما ذكرناه من الضرر  
 فلنرجع الى الاربعه الاخر فنقول ان عين اليقين بنظر الى الهم عند سابعها  
 اليونجا وبسبب اعتبارها في الامور الصالحة فيشملها خارجة من الفوق السجوة  
 في الهالك الظلمانية واخرها في عالم الون والمثال الذي هو البحر الحظم الذي يهلك  
 فيه اكثر الهم ويقابن هذا اليقين بهذه العين المضادة اليك في صور لها صاحب  
 ملك الاوهام ما يطلبها في بعض الهم قد وقعت مع ما نصيبا فنقول ان وصلت  
 فنرجع الى عالم الشهادة ونحكي عن مقامها ونقرب وهي تقول انها في الحاصل في الغاية  
 وما يبدعها في الاظهار الصورة من جهة المثال كما تحيل الصابغة قد تغيرت بجنة  
 وانما كل وليد من مدحبه شئ وانما كان جبريل عليه السلام فهو عقل غلط  
 حسن حتى اقسامه ان رأى دجاجة ولم يكن قبيحا اذ يقع الفقه وهذه الغواطع في الطريق  
 فكيف بطريق الانثى الى عقل ومواد عقل بهذه الثابتة وانما وقع مثل هذا  
 للعبادة التي نظر الانثى عليها ولولا بعلي لقال يحيى سأل من لم يرب يقول ربي  
 شخصا اقول انه دجاجة ان لم يكن مروها في فخر اذ اقال هذا فلا يقين عنده وانا  
 قال انه دجاجة فلا علم عنده ولا يقين لمن عنده القطع الذي يسميه بقينا اذا نظر

بعينه الى مثل ما ذكرناه وراى رجوع الهم بغيري فاعطى عليه العفول من العفول فما  
اشاء ومن وبق بعضا ومن قال انه يعرف ربه بعقل واذا وصلت الهم بالسلب  
الى اليقين وهو ينظر اليها بعينه ان يسهل حضوره وحصل من صور الهم التي يتنازل  
بعضها من بعض صورة معقولة لا يمكن البصر بدورها عااة لانها غير فيسقط  
عليها عليها فهذا هو علم اليقين المضاف اليه فبعينه اذا لم يقطع من عين اليقين واذا  
غلطت فهو عين القطع وعلمك اذا لم يقطع من علم اليقين واذا غلط من علم القطع  
وهو قولنا كانت سمعة وبصره فلا يرى الا اليقين لان المائة من اليقين فهذا علم  
اليقين فذبان ابن ينصرف من المواقف وانما يتخلل عنه كالحجاب جسمية الانشا  
تغذي واما عين اليقين فيوان ينظر عند ما تميزت لصفات الفصل بين الهم  
في الامر الذي انبعث عنه وحكم مزاج صاحب تلك الهم وابن محزم من عالم وهذا فاعلى  
ما اذا قامت بنية حتى يبدو له ما يعطى امتزاج اخلاط من القوة فتكون الامتداد  
بحسبك واما حقيقة اليقين في ان ينظر في مقام العلوى المعلوم الذي منه تنزل  
الى اسفل سابقين فانه الى ذلك ينتهي بعد التكيف والاشي بالروحانيات العلى  
الذين قالوا ما من الا لعقاص معلوم وبخفى في الانشا انه في الترقى وان يشر  
مقا والاشي كذلك فان الله اوجد كل لطيفة الانشا في مقامها الذي يقول

لما ذكره

لما ذكره سوا ثم تنزل الى تدبير الايدان كما تنزل جبريل بتبليغ الرسالة وغيره من  
الملائكة ويرجع الى مقامه فهذا الملك قد ترقى حقا لا شك من اسفل الى اعلى كذلك  
الانشا لا يزال يترقى الى آخر نفسه الذي يكون عليه وهو مقامه الذي تنزل منه ولذلك  
قال واليه ترجعون ولا يرجع الى شئ من شئ من خارج منه فذلك المقام يتحقق حقيقة اليقين  
وقد ضابطا الوقت وعدم الوقت فاحضرناه جهده والحمد لله رب العالمين **فصل**  
كان في انشا هذا الكتاب بانى روت الخليل عليه السلام ثم خرجت من عنده فاصدا  
زيادة لوط عليه السلام انا وصاحبي الشيخ العارف الصوفي صابن الدين ابو القاسم  
احمد بن ابراهيم بن عبد الملك بن مطرف المري وعقيل الدين ابو مروان عبد الملك  
بن محمد بن حفاظ القيسي في طريقنا بسجدة اليقين بوضع ابراهيم عليه السلام فاقام  
له بمحاولة ان اضع حجر في اليقين في هذا السبيل المعبر الى اليقين فاستحوذ الله تعالى  
وقيدت هذه العجالة بالموضع الذي ذكره في يوم الزيادة وذلك يوم الاربعاء الرابع  
الرابع عشر من شوال سنة اثنين وستمائة واسمعت صاحبي بقرآن وصلنا  
الظهر في ذلك اليوم وانصرفنا الى لوط عليه السلام نفعا الله واباهو اجمعين السليبين  
بالعلم بين بعرضه فصل وكان النبي الذي اجد في هذا الموضع باليقين ان  
الخليل ابراهيم عليه السلام لا كانت الملائكة التي بشرته يسعي فذكرت ذلك بوضع

فانقذ من  
في طائر  
س



كتب المنزلة والصلى وكل كلام ظهر في العالم بلبث واحد منهم من قال كانت  
التي اطلب اذا قال يا ايها الذين آمنوا ومنهم من قال منذ سمعتم ارجل لغز لا اعلم  
على معنى ومنهم من قال اوصى النبي في الكلام صهي النبا في السماع وقد صحت  
النبا في الكلام فاجره حتى يسبح الله فسمعت الاذن عبارات محمد صلى الله عليه  
وسلم وسبح السبع كلام الحق جل جلاله ومنهم من قال العبارات والذلات للتوسيل  
والكلام وراء ذلك كله والسبع الكلام فالتسبع ذلك كله ومنهم من قال ليل  
من سبع جري على حكم من سمع في سبع نقيذ باب في الكلام قال الله تعالى  
وكلم الله موسى نكلما قال بعضهم لا تسجد الا انك ومنهم من قال لا تكلم الا انك  
ومنهم من قال من كل في فذلك ومنهم من قال لو كلفه ما ناده ومنهم من قال لا  
يكلمك الا من بطنت حياته ومنهم من قال ما تم نكلم الا حرفي سمع عرف ما قلت ومنهم  
من قال اذا تكلم من ظهر حياته كرسمة فانت اقرب الاقربين واذا لم تسجد فانت  
ابعد لا بعدين واذا تكلمت من بطنت كرسمة فانت قريب واذا لم تسجد فانت بعيد  
ومنهم من قال من كل من الجانب فهو ذاب ومنهم من قال من لم يسبح بكلامه ونكلم  
بسبحه فاكلم الحق ولا سمع ومنهم من قال من صار لسانا كله فذلك كلام الحق  
ومن صار سحفا فذلك سماع الحق ومنهم من قال من فرق بين العبادة والكلام

سجد من عرف  
الحقين

فاكلم الحق ومنهم من قال الكلام كلامه من لا ترعده فاصح له كلام  
باب في التوحيد قال بعضهم لسان له اذا مخاطب ومنهم من قال لسان له  
يقبض بل لا لسان له كمالا في الخطا فيتردد معه اليه وهكذا نظره وسعه وعلمه  
ومنهم من قال القدرة والارادة شافى التوحيد فان التوحيد انما هو غير  
مقدور ولا مراد فيطل توحيد الوجود لكن توحيد الفعل ثابت ومنهم من قال  
التوحيد اذا كان لمثبت فهو شرك واذا لم يكن مثبت فليس هو ومنهم من قال من  
وجد به فواحدة ومن وجدته بنفسه فانما واحد نفسه ومنهم من قال التوحيد انما  
والشرك الحق ومنهم من قال التوحيد نفي التوحيد والشرك في عرفه ولا ينفق  
له ومنهم من قال ان جعلت العالم واحدا معك التوحيد وان جعلت متعددة لم ينفق  
التوحيد ومنهم من قال التوحيد اثبات عين الواحد وحكم لا حد مع بناء الميث  
باثبات الواحد نفسه بحكم احدى نفسه ومنهم من قال التوحيد انما يقبض به  
او ينفك ومنهم من قال التوحيد اثبات الاحكام ونفي الهالك عن الذات ومنهم من  
قال التوحيد الجبرية ومنهم من قال التوحيد عين لا علم في راء عرف التوحيد ومنهم من  
قال توحيد له ومنهم من قال التوحيد اثبات واحد بلا اول ومنهم من قال التوحيد  
اثبات الواحد من غير مشاركة في وصف ولا نقي ومنهم من قال التوحيد معرفة

سجد من عرف  
الحقين

سجد من عرف  
الحقين

الاسماء ومنهم من قال لا يصح العبارة عشرة فأن لا يعبر الا بالعين ومن  
 اثبت غيرهما فلا يوجب له ومنهم من قال التوحيد سرية في نفسه يحكم ما هو عليه  
 باب المعرفة قال بعضهم المعرفة رباية ومنهم من قال المعرفة الالهية ومنهم  
 من قال المعرفة قدسية ومنهم من قال المعرفة ان تعرف ما انت عليه وما هو عليه  
 ومنهم من قال المعرفة ان تعرف ما انت عليه ونحوه مما هو عليه ومنهم من قال المعرفة  
 ان نفي عن معرفتك بك ومنهم من قال المعرفة علم الحد الذي يترك وبسته فكان  
 انت انت وهو هو ومنهم من قال المعرفة ان تخطى ما هو عليه ثم تقيمه فيبقى هو  
 وانت مديح ومنهم من قال المعرفة علم الحكم ومنهم من قال المعرفة من رواج التوحيد  
 بعرفها الصبي الانفاص ومنهم من قال المعرفة هي الاستشراق على الكل بعينه  
 ومنهم من قال المعرفة لمن اسند على العرش ومنهم من قال من كان عرشا وصي المعرفة  
 وفيه عارف ومنهم من قال المعرفة خطاب بخصوص من الخ لغيره يسمى عارفا ومنهم  
 من قال المعرفة ما نوطا عليه الحق والعبد واستحقاق العالم ومنهم من قال السؤال  
 عن المعرفة جهل بالمعرفة مبسوطة في العالم فأن العارفين على قدره ابن الله قالت  
 في النساء وكان الله ولا شئ معه وهو الان على ما هو عليه كان كلاهما عارفا ومنهم  
 من قال المعرفة سر التكوين ومنهم من قال من اعطى كنه فقد اعطى المعرفة فقلت

حسب  
 سراجته

بعضهم

بعضهم سمعت عن شيخ انا قال الراشد من اعطى كنهه عذبه قال كنهه وزعم باطل و  
 منهم من قال المعرفة شطخ ومنهم من قال المعرفة الخافق السو بالسن مع نوب الحكم  
 باب طب قال بعضهم الحب بضع ومنهم من قال ما تم الاحب ومنهم من قال الحب  
 نعت لاصفه ومنهم من قال الحب سر لاني يعطى في كاداته على حبيب بسا  
 ومنهم من قال كيف يترك الحب وما في الوجود الا هو ولولا الحب لما ظهر من الحب ظهر  
 وبالحب ظهر والحب سا دية والحب نقله ومنهم من قال لا يضح كتمان الحب  
 فالحب حركة الحركة وبالحب حركة الحركة وسكن الساكن وبالحب تكلم المتكلم وصحت  
 الضامت ومنهم من قال الحب سلطان يبعثه كل شئ باب في اسانهم في نوع  
 شئ منها المشابه قال بعضهم من نظر فطر وقال بعضهم من صا صا وقال  
 بعضهم من صلى صلى وقال بعضهم من قام قام وقال بعضهم من اعبر عبر وقال  
 بعضهم من زكى زكى وقال بعضهم من امن امن وقال بعضهم من سلم سلم  
 وقال بعضهم من احر احر ومن غير المزدوج والمزوج قال بعضهم دعب  
 فلم احب فسكرت وقال بعضهم رباية فقيت وقال بعضهم كما كان ولم اكن فتلكن  
 الان وانت هو ليس وقال بعضهم الوجود في الان وقال بعضهم من كنهه  
 فأن يكونك وقال العرش ظل الله والانسان العرش وقال بعضهم وقد قيل  
 بعضهم

في حب  
 سجد

تليكن

له قد اذن بالصلاة فقال انما جعل النداء للعاقلين مذهب لم اخرج وقال  
بعضهم الصلوة مناجاة لا روية ولهذا اشترعت بالحركات وقال بعضهم  
الجن يحتاجون وقال بعضهم من تكلم بكلمة وقال بعضهم الفقيه نزلوا والسادس  
لا للمؤمن لا لسفر له زاد له وقال بعضهم الحج عرفة والراحلة المبيت في المزدلفة  
والحج في منى وقال بعضهم ما اعطانا شيئا فنعتبه الكون لنا لا له ولما نحن  
له وقال بعضهم من يدفن فلم اده يكفن فلم اعرفه وقال بعضهم ليس له دفن  
البر وقال اخر حين سمع بغيره بومعش المؤمنين الى الرحمن وقد ايف بحشر البر  
من جود لم يزل بعضهم والله اخرجكم من بطون امهاتكم لا وفرا بعض الثقلين  
ادخلوا الجنة لا وفرا بعضهم واعبد ربك حتى ياتيك اليقين وقال اخر عص  
رته اذ كان عصم غيره وما كانت وقال بعضهم حيا لك في عبي وذكرك في عبي  
ومواك في قلبي قاي نقيب وقال بعضهم ما الى الله حاجة والمدة يريد  
على العين لعلم بان الله اعلم بمصالحه فلا ينس الله حاجة بعينها بل يرضى بالاختار  
الله له وقال بعضهم انما يتوكل عليهم غيره وقال بعضهم عجبت لمن عرف الله بلف  
اطاعه وقال بعضهم لا تقربوا بدخول البسلسل رفاعة تعالى يقول لا ملان  
جهنم منك وقال بعضهم رجال الله كالسب وقال بعضهم الشرع امانة نزل

والحقيقة امين وقال بعضهم لا يصام الا شهر رمضان الذي نزل فيه القرآن  
وقال بعضهم الرحمن على العرش وقف والابناء استسئلوا في السموات وقال بعضهم  
رسل الله الله وقال بعضهم المطيع بسبي الظن بريء والعاصي محسن الظن  
بريه وقال بعضهم الطاعة بحر الى النور والمصيبة بحر الى النار والنور اشهد  
احراقا وقال بعضهم لا اخلاق ربانية والاداب شرعية وقال بعضهم العلابين  
حقايق في غايها سعي في قطعها وقال بعضهم علق قد رما بقطع العبد العلابين  
بقوته من الحقائق وقال بعضهم المحج من انصف معارفه والعالي من قلت معارفه  
وقال بعضهم هجران الحلابين سوء الحلابين وقال بعضهم ليس فوق الصلاح مرتبة  
وهي مطلب رسل الله من الله وهو علم الخلق بالله وقال بعضهم العلم خلق والحقيقة  
الحق وقال بعضهم الاحكام لا تنطلي الحكم والحقيقة لا ترفع الاسم والاسم وقال  
بعضهم الامام الامام لا تنف وقال بعضهم المرض الكردوا وقال بعضهم  
يخرج كلاما بالحق وقال بعضهم الصفا بلاد كد وهو الصفا وقال بعضهم ليس  
الكحل العين كالكل وقال بعضهم الكل يحتاج الى البصر لا الى الشاء وقال بعضهم  
البصر يحتاج الى الكل لا يبغي الزينة وقال بعضهم من لم يكن بحجة كان وجهه كالد  
وقال بعضهم العلم لا يدرك وقال بعضهم فز الغدا غدا وقال بعضهم من عذب

إذا سافر لا يفتقر وقال بعضهم سقط الفطر في الصلوة عن العاديين

ج

من قال العاديا إذا سافر أو قال بعضهم سفل الإجماع بضع شطر الصلوة وسفل  
الأرواح بضع الصلوة لأن الخطأ سفل وقال بعضهم السور بالليل والنيل وقال  
بعضهم الثلث ذبا الكلام محاب وبسبب كلام وقال بعضهم من اشتغل به  
لم يعرفه وقال بعضهم الصفاة عبادة وقال بعضهم الوفاء معرفة وقال بعضهم  
الصمت ضالة وقال بعضهم الترحية وقال بعضهم الإلتباس بضاعة الرجل وقال  
بعضهم الفترة ترك الحول والقوة وقال بعضهم ولي الله لا وقال بعضهم الدواء  
دأ وقال بعضهم النظرة إلى الجرب دواء العليل وهي شتم القلوب وقال بعضهم من  
سافر احتاج إلى الزاد فتل وعمر فاده احتاج إلى القوف فابتز وقال بعضهم  
وقال بعضهم الإنشاماعة وساعة نفسه وقال بعضهم من فعل بقل الإخلاف  
السنية والدينه أنشع بخره فرفق وقال بعضهم ما غم لا رفقه مطلق ما غم لا رفقه  
اصلا إلى الكلى بصبر ومن صابر له فهو رفقه وقال بعضهم ما في الوجود  
مقابل اصلا غناء بلا فخر من قل نفسه لشئ فهو لا فخرها وقال بعضهم غائب لا  
عند الغياب وقال بعضهم النفل من الدنيا علة والكثرة منها علة وقال بعضهم الغنى  
عن الله بقوى الوحدة الأسباب وقال بعضهم الرغبة في الطاعة شح وقال  
بعضهم الصبر مقامه وهو سواد ب من الكامل وتوب وتنادى رب الله الصبر

انقل  
ج

من يفلح في الله فاعرفه وقال بعضهم السكون مع الله همه وقال بعضهم الحركة  
مع الله وحده وقال بعضهم الرجل من يقابل الألوحة بالألوحة ويقبل الحسن بقاء  
الألوحة بالجوردة وقول بعضهم هل يطرون الآن يا نبيهم الله في وقت وقال بعضهم  
لا يكون رباح حقة من لم يكن عبدا وقال بعضهم عز عبد الوحيد شكر لأنه من عز  
وقال بعضهم اخذ صر المعاملة الواحد لا يصح وقال بعضهم ترك الحلال محال لأنه  
لا بد منه وقال بعضهم أعمد الهواء الألوحة في غلب فقد انشبه ما ادعاه  
وقال بعضهم من أذع الطباع جهل والحكم من استعمل طبعه وقال بعضهم من  
استعمل طبعه وصل إلى الله سريعا وقال بعضهم في الشئ خذ الطبع واما استمع  
فتلت في الشئ على الطبع ولهذا قيل وقال بعضهم من تباعد عن الشئ لم يتركها  
ومن أنجبها احتاج إلى ميزان وقال بعضهم الخائف فعوه جسد وقال بعضهم بل  
الغريم بكرونها ودلة وقال بعضهم المنهوى من فيه وقال بعضهم الخوف في ذلك  
سرمص لا يعرفه إلا الله وقال بعضهم الكلام هو المنزل عند الجمل وعلى الطبيعة  
مع الزوجة والفرج ب والنعيم من والمعرفة ل وقال بعضهم طرية عبودية  
كاملة وقال بعضهم الحج بجمع وقال بعضهم قوته قوته وقال بعضهم العقل مبلغ  
يحتاج إلى ذب الشبهة المباركة وقال بعضهم الرجل من ادخل دلم يستغل وتسلم من



الثلاث

فمن البعد عند اخذ سنك حصى في المسك وقال بعضهم الذكر الحصى من الاني  
 في موطئ باهل وقال بعضهم تحقيق الاخلاص بقوة لبس وقال بعضهم الرجل  
 من جعل نفسه سفينة نوح وقال بعضهم الرجل من كان الروح باه وقال بعضهم  
 الرجل ذو فضل جدير وقال بعضهم الرجل من كانت له مرحلات ولم يسع بهما وكان  
 بعضهم الرجل من يحزن الهوى انما الرجل من يحزن الهوى وقال بعضهم الرجل من سكن  
 وفره على بعضهم في حمار وانا اسع ولم ماسكن في الليل والنهار فقال وما لقا  
 ما تحرك فقلت له هذه اشارة لاحقيقة فان الحركة لا تدعى والسكون ما في عقل  
 واعرف المواطن وحقيقتهما فاسكن اي ما ثبت فدخلت الحركة والسكون وقال  
 بعضهم الرجل من لا ينظر وقال بعضهم الرجل لا يعرف ماسكن الله وقال  
 بعضهم الرجل من نفذ في كل شئ وقال بعضهم الرجل من عدل فعامل الاوقاف  
 بحسب حاجاته وعامل الوطن بحسب مقتضيه وقال بعضهم الرجل من اذا نظن  
 سمع كل شئ من سواه النفلين كالميت وقال بعضهم الرجل من اذا سجد سجدة  
 لله لم يرفع راسه ابدا الى الدنيا ولا في الآخرة وقال بعضهم من اعطى الشياطين  
 وقال بعضهم الرجل من يعرف جميع الاسنة ولا يعرف لث فينفذ وقال  
 بعضهم الرجل من اعطى ما اعطى الرسل وثبت على اتباعهم ولم يتزلزل وقال

بعضهم

بعضهم

بعضهم الرجل بعكث في الحضرة وقال بعضهم الرجل من لا يوتر فيه فندان  
 العوايد وقال بعضهم الرجل من اسنى ان باخذ كل شئ وبصفتي نفسه كل شئ  
 وقال بعضهم الرجل من قال الله فاعدم كل شئ فقال له من كان حاضرا الرجل  
 من قال الله فاجد كل شئ وقال بعضهم الفنى من فنى على الحق وقال بعضهم  
 الرجل من نازع القدر فقلت له بعد الاطلاع فكف وقال بعضهم الرجل من عرف  
 فيه كل شئ موجود عند الله فوقاه فسطه وقال بعضهم الرجل من لا يقاب خطيئة  
 كل شئ وقال بعضهم المشية عرش علا لعرش فوفه وقال بعضهم ما في الوجود  
 محض ر وقال بعضهم خلع الغلبين حكم لا حقيقة وقال بعضهم اثبات الثلاث  
 زلا وقال بعضهم لبقضان ميزان وقال بعضهم الانسان هو المقصود  
 من الوجود وقال بعضهم الامداد واحد وقال بعضهم النفي واحد وقال  
 بعضهم ما تم محجوب وقال بعضهم لاهل النار محجوب ولاهل الجنة محجوب وقال  
 بعضهم كل مركب محجوب وقال بعضهم الرجل شرف من الفارس لان الفارس  
 صاحب مركب وكل صاحب محجوب لا يتحمل وقال بعضهم الفوت غنيمه وقال  
 الرجل سما ظليلا وارضى ذنبله وقال بعضهم الرجل شمس وقال بعضهم  
 الرجل بدو وقال بعضهم الرجل من فخر عليه عبد له ولو كان حمادا وقال

الشيء

بعضهم راعى مقام في البلا وتقال بعضهم الرجل عاقلن ابدا وقال به  
بعضهم الرجل من ينق وقال بعضهم الرجل من ينق عليه فان مؤلف  
جى سد عن جامع هذه الاشارات ما فذت منها الا المتسعة من  
قوله الاما ذكرت اسمه والحمد لله وحملها ما تان بضعة وسن في كنه  
كبره ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم تلك الاشارة بعوضه ونوفعه  
من بدع في المفصل الاسماء في الاشارة في ما وقع في القرآن  
للشيخ الكبير قدس سره الاظهر

بسم الله الرحمن الرحيم رب وفق المجدد وهو نفس المجد  
عليه نقر في قلب كل من يبتعد عن شاهد منه في كل مشهد وتزل به عليه وله  
في احد مقعده والصلوة على من عرج المرح في عوتم دعي بعد هو محمد صلوة في  
نفس مصليه به ونود ذانا في كل قلب وصل وحده ما بعد فهذا كتاب  
يكن فيه ما وقع في القرآن العظيم من الاسماء بلث الحقيقة والشرعية على طريقة  
برفضها لكل عالم بالله لاي وسبحة المتكامل المفصل الاسماء في الاشارات  
في ما وقع في القرآن بلث الشرعية والحقيقة من الاسماء والكتابات فاول  
ما ذكره في الاسم هو المسمى والمسمى والنسبة لسان حقيقة الاشارة على الاسم

وهو

ونفس

واضبط الدان على المسمى ليس المسمى وهو لفظ المسمى لورسمة والمسمى للالفظ بالاسم  
او الرافعة له والمسمى المدعو بذلك اللفظ او الرافعة والنسبة حال في المسمى وهو  
الاسم في النفس لث حقيقة يجمع اسم ربك وتبارك اسم ربك فالرب هو الام  
على الحقيقة كقولك اسمك واسم عبادة عن المسمى وهو المسمى وهو الهو الشهود فيك  
وهو لث اشارة فان التسبيح لله وهو المطلق لا يقبل التسبيح ومن هنا قال العارف  
صحيحة اشارة بلسان الحقيقة ما تعبدون من دون الله الا اسما رسمتموها  
فالاسم مرجع والمسمى حامل له ولولا الاسم ما عبد هذا الضم والاسم لله لولا لث  
فالاسم الجبر فاستغنى التكملة اشارة قولنا في الاسماء اسمها انتم ويا اياكم  
ما انزل الله بهما من سلطان في اسماء هاتان وانما زعمها عن النزول فانه لا يزل  
الى شئ الا من لم يكن قد علم بكن شئ بلا هو فلا نزول وعلى هذا التحويا في فادج  
عليه بفتح افعال القلوب يا بشر في كل ما ذكرنا المسمى المسمى وهو المسمى  
فالاسم قد يطلق ويراد به المسمى لث حقيقة والله الاسماء الحسنى فاذن  
ثم الاسماء السنية فالاسماء الله كالعاني للذات سواء انظر كيف نفق في بلا  
واللام كثر السبا وقد انتفت بلا فظهر المسمى هو الاسماء الحسنى فالاسم  
المسمى قال الله تعالى هو الله الخالق الباقي القصور وغير ذلك وكفى هذه الاشارة

الحقيقة



ولا بصار وظهر هذا النوع البصر في اعيان الارواح كالصورة المدجبة ونسبها  
وهذا النوع البصري في الانسان ويكون له النوع البصر وقاوس سوق الحوان  
فبلا اعيان في صورة الاحداث فقد ظهر النوع الابلي في العالم وهو ما يوجب  
الصورة المفطرة والهوى هذا الاسم هو اسم الذات الحقيقية التي تنوع فيها  
الصبر وتنقدس في نفسها عن النوع والخلق وسبغ ان شاء الله اسم الهو  
بعد هذا فهذا الاسم كله في نفسها الروحانيات والعلل اليها ونسب كمنها  
بها لتنفذ بذلك كل ما سوي الهو والانا والام الاله النافية موجودة في  
في رسم الهو هكذا فانظر هو فانه الهو الهو هو يتقارر يكون الهو الهو ولكن  
بوجوالانا وانه يكون الهو بالانا والانا بالهو فوفقت الالهانية غير  
منصلة ولا متصل بها ظاهرها وباطنها وقع الهو مثل ذلك باطنا لا ظاهرا  
رسبا ولكن ظاهرها وباطنها لا يصح اتصالها مع كل الاله فان الهو كونه  
وجودية وهذا الشيء فان الاله في ظاهره ثم يقع الهو بالها والهي وقد  
اشترت لذلك وليا الاضافة في قولنا انظر اذا ما قلت هو او قلت هاء  
ونفطن الحريفة ونسبها وانا بولدهما الذي يعطى انا بجد القائلها  
مايا التي غير والاهو والهوا هو ذات عند اللطائف والهي التي معقولة يتقوتها

وكذا النفوس بهو وهي غفلت وهاء فاذا دعاها السوف غسق اليها ليلها  
بالعين من عقد اليها قالت انا محسوسة بدعاكم ما بين مبتد جودكم والتسبيح  
وقد اندرج في الكلام في هذا الاسم البسان وهي اشارة في نسبتهما  
غيبها يعرف المدعى المنسور على الخلق ابن هو فينسقل اسم الرحمان  
بسم الله الرحمن الرحيم الرحمان علم القرآن رحيم بين رحمانين كنه  
بين بسانين وتلمذ عده بد الفب بينا استاذين فقل لحاد الخيران السر  
في هاذين لله الاسماء المحسوسة والرحمان الاسماء المحسوسة وهو المدعو ان كنهاته  
منع الحكي مفردا ابدا والرحمان منيع الحكي مثل ما دامت الفنا والام المعرفة معه  
فاذا اذ لا اقدته الاضافة فقل رحمان الالهة فهو منيع الحكي على الاطلاق ولهذا  
تاب مناب الاسم الله وانا فقل الاضافة لاربع الاخر الواحد ما ذكرناه من قول  
الاله الا بالانا والام الا بالافان الله وهو الهواذ وفقت الكناية داخل المكان  
كادخل في رحمان فقل اليك والهي كابل رحمان الدنيا والاخرة فوقع النسبة  
بين الاسمين كان ما ذكرناه ثم لم يقولوا ما الله حين قبل لهم اعبد طاعة  
وقالوا ما الرحمان حين قبل لهم اسجد والرحمان فان الرحمة تافض التكليف  
مختلف الالهية فلهذا زادهم نفورا فانهم ما عفلوا الخفية ولوعروا ان رحمانا

لاسما المحسن كاهنه لقروان من اسما الرحمان المكلف والعبد وغير ذلك  
 فافهم ولما كانت المهيمنة على جميع الاسماء ذلك اخص بالاسم وبما في السموة  
 والارض وما بينهما ما تحت الترتيب وابعاد ما هو اعني فان الهو الجوار  
 لان الحقيق كتابه عن الرحمان الرحمان علم القرآن بعدم العارضة والايان  
 وهي علامة فيه ولكن من كونه قرا لا فرقا ما ولهذا قال بقل هذا القرآن لا ياتون بمثله  
 ولم يقل الفرقان فان مقام الجمع صعبا لاجل هذا فالرحمان جمع الجمع فانه العلم الجاعل  
 العلامة في عين الجمع بالمتابع فافهم ويكفي هذا القدر بالكاتب اسم الرحيم  
 اسم من ثلاثة اسما ظهرت في كل منزلة وهو اسم مشترك في التكرار مفرد في التعريف  
 اسم يخص بالايان والفوق والافتاق والاشباع وهو الاسم الكتاب على نفس  
 الرب وهو في الاوصية مطلق فاذا اتبع الاسم اخرج نفس التعريف مثل قوله غفور  
 رحيم والبر الرحيم وهو في الكون مؤيد بغيره او مختص بغيره كما قال  
 وكان بالؤمنين رحيمًا وقال بالؤمنين رزق رحيم فان الرحمانية لها الوجه  
 الالهي والبرية والرحيم له الصفة والفت والصفه وهو يشتمل  
 من مستاء اذا اطلق على الكون فهو لا يطلب الوصل ويكره القطع والفصل  
 هو الآخر والباشر للزلة لان المنزل من المرتبة للشي لا يكون الا بعد <sup>عنه</sup>

فكان الله ولا شئ معه وهو الآن على ما عهد كان والرحمان لا يجاد الاعيان والرحيم  
 لتعين المراتب ولهذا كانت السورة من القرآن بالبين قال النابغة الم زمان الله  
 اعطاك سورة في منزلة انما اريد القربانية والام القرب بكونه ليس  
 فان الهو لا يقبل الزيادة لانه نفس المعرفة ولو لاهد الاسما وما هي تسمى الهو  
 ما كان لها هذا الحكم ولما لم تكن عين الهو لهذا قلت التعريف اسم رب <sup>الاضافة</sup>  
 الرب المضاف حكم ما اضف اليه فانه لا يعقل الا بجمع ما يقفه مرتبة المضاف اليه  
 واعلم ان رب الاضافة ان يضاف الى كل مسموه فانه يقرب من مرتبة الرب المطلق  
 ابن قوله رب العالمين وقوله وهو رب كل شئ من قوله ربكم ورباكم هو  
 او قوله رب السموات اطلق من غير تعقيب فهو الهو الثابت وليس الحكم فانه  
 ليس هو الهو واذا قيد فلا بد من وجود العين وظهوره والسطان  
 اسم مالك **وذلك اذا اضيف الكلام** في اضافة كانه في الرب  
 وهكذا كل مضاف اليه هذا الاسم تحت جملة الرب وهو عن ومن سرته ولا  
 يصح ان يكون مطلقا بل لا بالقوة ولا بالفعل واللك ملكان ملك يجوز به  
 وملك لا يجوز بيعه فملك هذا المالك يصح فيه البيع من وجه ولا يصح في مرتبة  
 اخرى ولهذا اشترى من المؤمنين انفسهم واشترى منه الصلوات بالهدى

وملك ملكان ملك بعزل عنه ما ذكره على نعيم الذي بعزله وهو قوله لمن الملك اليوم  
 لله الواحد القهار وملك لا بعزل عنه وهذا كله موجود في الحصة الالهية عند  
 العامة فنزلوا عند تلكا نظير الحقائق وان نزل قولنا لاما اعطيت الحقائق  
 نزل ما نزل ولما كان لا يصح ملك بين اثنين قلنا هذا وقد اقر لنا بالملك فقال  
 او ما ملكا بما نملك فابدا ملكا بالعين التي هو القوة فصيح ولا ينال من الحصة  
 في الملك فانه ليس يصح عند الاستفاد والفحص فان الذي لهذا من غير الذي  
 منه فالملك اذا عرفوا بالوحدة ابدأ **كتاب** كذا اسم خطابي بطلب الحضور  
 والمشاهدة والروية ولكن باب الحضور خاصة وقد يكون المحي. وقد لا يكون الا  
 في حق الله تعالى فان الخطاب والمشاهدة لا يجتمعان فلا بد من المحي. واما في  
 الكون فاقابل بشي لا المحي. في وقت ما لا في كل وقت وهذا الكون هو المثلث  
 المجازية وكذلك الباء في ان ربك وغير ذلك وهو المبدأ للشيء عشرون  
 السبعة والاشياء عشرون لا يحصى الكون فلا بد من تابد القادر وهو العرش وهو  
 الكان وهو نظير الباء في العهد الاول فانه ثابته **كتاب** العابد نبأه وضعت فلم  
 تعدني جعت فلم تنطع وهذا الاسم هو الذي به من تحي الاصل وكان  
 يدعو عليه السلام وسعيدان فقال من تحي وكذا في وقع في الوجود في فعل

ولا بد  
 من

الافعال من الله او على ان يكون فهو على هذا الاسم وكل حاجه تقضى في العالم  
 عند الدعاء فهذا الاسم الذي يقضيه ما فهو المشيئة وهي هيئة الثابتة ومن تخلف  
 بهذا الاسم العابد لم يكن احد قدوة وهو المدعو بقوله اهدنا لا تؤاخذنا و  
 وافعل لنا واصنع لنا وعن صورة هذا الاسم صدر العالم وهو قوله عليه  
 الصلوة والسلام خلق آدم على صورة هذه هي الصورة الحقيقية واما ال  
 الصورة المجازية فمن الذات المجازية ولهذا قال خلق آدم فخص هذا الاسم فانه  
 الادمي لها هذا القاء **كتاب** السبعين نبأه لا يصح كال الحمد والعرف  
 في الوجود لان الوجود حمد الكون ومعرفة وج تكون المرتب كاحد وكان  
 طلب العرف لكان الحمد والعرف والكون اذا ذاك لا شيء لك من الاشياء  
 العلية لان مراتب الوجود اربعة في طلب في مرتبة ما منها بطلب لعون طلبه  
 الاسم العابد بالاسم السبعين فاجاب الكون في حين وجود العلم الى وجود  
 العيون فكان العون المطلوب كال المرتب فكان السبعين هذا من غاه مطلوب  
 معاوضه فطلب العابد والمستعين من العيون والمستعين والمستهين من  
 المستعين فكان اسئل فاعنه وكاهد ربك فاهله وهذا في كل نبأه فاهم سر  
 الله ما اعجبه **كتاب** المستعين نبأه من طلب بلك العون والرا ما فقد طلب منك

الهداية الى ظهور طريق ذلك فاذا بك بظرفات المين له والمهلك فان  
 العين حيان نزه ولهداية الاسم المستهك فان العزم به ثابت لكن العين له فائدة  
 ولا يهدى لطريقه الا بوجوده فلذلك كان الكون المستهك والمهلك ثم هذه  
 الكتابة شتق بحسب ما يكون عنها من الامور وما يوجب به عليه وقد يكون اسما  
 ولكن لا بد ان يكون مستأفاه غير مستقل كالكثرة الاسماء الا القليل مثل الحق  
 والنايت والعالم وقيل من شدة الاسم المنعم اسم ظهر النعمة التي هي اثره فهو  
 عنها كما هو عند فصار الامر دوريا وانضمت واخر الدوائر باولها فمقتضى اول  
 عن آخر ولا آخر عن اول غير ان هذا الاسم وان استعمل على جميع النعم كما ينبغي  
 على جميع النعم من باب الاجمال ولكن لا بد من تقييد نعمة بخصوص اي لا شخصية  
 لا يصح اطلاقه مرسل مثل النعم في الفاعية بالنسبة على الصراط الذي هو  
 السبوت وفي الاشياء به ولا يهدى ما يصح تقييده وكذا جميع الاسماء والكتابات  
 كناية المعضوب عليه نيابة ظهرت في الكون عنه فغلب اليه بالاحمي  
 نوافه من هذه الكتابة بنفسه ولهداية الكون حيث كان حبه الدم المغار  
 عن لها بالقدس وتحقق هذا الانشا ان كل اسمين تعاقبا كالهداية والمنعم  
 وما اشبه ذلك اذا ظهر سلطانا احدهما في الحق فانه مقابله مغزول عنه فهو مقتضى

من  
 مقتضى

عليه ان يدور الدور وتأتي دولته ويعزل صاحبها فيعكس القضب عليه  
 ولذلك كانت القضب لا يصح الدوات وانما يطب صاحب الفعل وهو الاسم الغالب  
 فهو مقتضى عليه وهو المصل مثلا ولذا دل فان الهداية صاحب النعم فهو  
 بطب مقتضى الذي هو المصل فانهم كتابه الضال نيابة الصادقا  
 عن طريق مخصوص دعاه اليه الاسم الهادي وكان المدعو عنك ذلك  
 محب فلك به طريق غير الهيك فسمى الهداية للمصل صلا لا عدول  
 دعاه دعاه اليه فما يوافي عرض المدعو اجلا لا عاجلا فبات الحقايق  
 كناية **الكتاب** نيابة وذلك انه لما ضم العاني الى القول المحسوس  
 وادرجها فيها كان كتابا الكتاب يطلق من كان مراده نفس فله وفيه اصبع  
 واصبعه عين ذاته فيكون هو هو ليس بغيره وكل كاتب بغيره في آية فيكون  
 كون الوجود رفقا مستشورا للعالم فيه كتابه مستطور والقضب يستطور  
 بما توسع من باده وسعفي والنظر نصف الذائرة الظاهرة الذي هو  
 مستور الزمان الذي هو العقل السقف المرفوع والنفس الحاملة مشغلة  
 الحق والعالم البحر المسجور ان عذاب ربك لواقع يتلاطم الابعاد لاخر ان  
 التراجيع الرغائب ماله من واقع لوجوده الى الاوطان الربوبية لضم الذات





الى الناس لا يتطاول في اظهارها ما عود به النبي من هذا الخاطر الثاني وهو  
 الامر الالهي الذي عليه العمل عندنا وبالله استعين فصل في ذكر الكتب التي  
 اودعناها فيما هو كتاب في الحديث اختصر فيه السند الصحيح لمسلم بن  
 الحجاج لاجل نفسه وكذلك اختصر فيه مصنف في عيسى بن عبد الله وكتب  
 ابتدأت كتابا سميت المصباح في الحجج الصالحين وكذلك ابتدأت باختصار عمل  
 لابن حزم الفارسي وكتاب الاختصار فيما كان عليه السلام من سني الاحوال  
 واما ما كان منها في علوم الحقائق في طريق الصوفي في ذلك كتاب الجمع والتفصيل  
 في اسرار معاني القرآن في ذلك مثالي سورة م ر م  
 ختمت لا يخرج وجاء بعد في شانه وما اظن على السبيل من نزع في القرآن  
 ذلك المخرج وذلك اني مرتبت الكلام فيه على كل آية على ثلاث مقامات مقام  
 الجلال ولا ثم مقام الجمال ثم مقام الاعتدال وهو البرزخ من حيث الوجود  
 الكامل الحيزي فهو مقام الكمال فاخذ الابه من مقام الجلال والبهية وانظم  
 عليها حتى اودعها الى ذلك المقام بالطف اشارة وتخصيصا ثم اخذ بها بيتها  
 وانظم عليها من مقام الجمال وهو مقام العاقبة الاصل في اودعها كما انما انزلت  
 في ذلك المقام خاصة ثم اخذ تلك الابه بيتها وانظم عليها من مقام الكمال الكلام  
 فيها

وكتاب في الحديث  
 ايضا في  
 الحجج

واحسن

ب

لا يشبه الوجهين المتقدمين وفي هذا المقام الحكم على ما فيها من اسرار الخروف  
 الكبار والخروف الضغار التي هي الحركات والسكون التي والسكون المبنيان  
 كان فيها شئ من ذلك والنسب الإضافات والإشارات وما يشبه ذلك  
 فاذا فرغت من ذلك انتقلت الى الآية التي هي بحر ما فيها من كل احد اصلا لان كان  
 استشهدا وهو قليل وكتاب مفتاح السعادة في معرفة الدخول الى  
 طريق الإرادة وكتاب بالجدوة المغيبات والخبرة المختلفة وكتاب بالملفات  
 الواردة في القرآن مثل قوله تعالى لا اله الا هو ولا يبرحون وقوله تعالى ولا يجرى  
 ولا يخافون بها ولا ينصرون ذلك سبيل وكتاب المسبغات الواردة في القرآن  
 مثل قوله تعالى سبع بركات سمان وسبع مبدلات خلق سبع سموات وسبع اقدار  
 رجعم وكتاب الإبهية عن المسائل المنصورية وهي نحو مائة سؤال  
 ستأتي عنها ههنا صاحب السمع على المنصور وكتاب منابذة القطب  
 حضرة الغريب يحتوي على مسائل عجيبة من مراتب الاملاك والمرسلين والنبين  
 والعارفين والروعاين من تسبغت في علمي الله وكتاب مناجاة الارتفاع  
 الى اقضاض الكمال والبقاء الذات منجيات البقا يحتوي على غناء باب  
 في كل باب عشرين مقامات فهو ينقص ثلثة الآن مقامات وكتاب الكسب الزايد طريق

تحت

انكار

منه كتاب الحكم والمواعظ والحكم والإدبار رسول الله عليه السلام وكتاب  
 الخلافة في استئصال روحانية الملاد الإلهي وكتاب كشف الخلق عن سر اسماء  
 الله المحسنة وكتاب شفاء العليل في بعض السبيل المواعظ وكتاب  
 عقد المسنون في الصنعة الإنسانية وعحسن الصنعة الإيمانية  
 وكتاب جلا القلوب لنقوي هذا الكتاب بحسبه وذلك التي لما وضعت  
 اخذت من كل واحد من اصحابنا كرامه او اثنين ليطالعها وانا صديقها  
 فكان في نحو عشرين ورقة فخرنا به ليله خارج الدرع من اصحابنا ففقدنا  
 في رتبة نطالع فيه وكان نواضع الموضوعات فلما فرغنا من قراءه وضعناه  
 في الارض فاحتفظت وما ادرى من اخطئه اجمع والي من يحجب عن  
 الابصار وما عرفت خبري الى الآن واما بقية الكتاب فاجعته بعد ذلك  
 ولاد الى كل من عنده شيء منه ما كان يدينهم فلفقه فذا كان من شأنه وكتاب  
 التفتيح في بيان السر الذي وقر في نفس اربك الصديق ورحمة الله وكتاب  
 الاعلام باشارة اهل الالهام وكتاب السراج الوهاج في شرح  
 كلام الخلاص وكتاب الانعام في شرح الاحكام وكتاب التنقيح في ملأ  
 العرب وكتاب نتائج الاختيار وكتاب الانوار وكتاب الميزان

تبرار  
الدليل

الأدكار

ثم جمع

في حقيقه الانسان فيها اسماء الكتب المودعة وما ادرى من اخرج عن فكر  
 منها شيء ام لا فان العهد نقادم والظاهر مصر وملاك في الزمان الماضي  
 عذرا عن قوت الوقت فحصل في سماع الكتب التي يابى الناس اليوم ما ينسب  
 اليها من كتب المودعة الان يابى  
 الباقية في الحديث كتاب المحبة البيضاء صنفه بكه من الطهارة  
 والصلوة في مجيبي وبك الان الحجة الثالثة التي في كتاب المحبة منه وكتاب ام بعد ذلك في وقت  
 مفتاح السعادة جمعت فيه بين منون مسلم والنجار وبعض احاديث من القرآن وهذه الذكر فاكتمها  
 وكتاب كذا لاراد فمارى عن النبي عليه السلام من الادعية والادكار ستره في يوم محاوره  
 وكتاب مشكات الانوار في ما روى عن الله سبحانه من الاخبار وكتاب  
 الاربعين المتعاقبة وكتاب الاربعين الطوال وكتاب العين ولا ربي  
 اخرج عن ذكره منها في هذا القرن شيء ام لا لشغل خاطر وعدم الاتقان  
 الخاص واما ما يابى الناس من كتبنا في طريق الحقاني فيها كتاب الجلاء  
 الالهية في اصطلاح الملكة الانسانية حدوث فيه حذوا حكم ارسطو  
 في كتابه بسر الاسرار الذي لا لك للاسكندر بسبب ذلك كتابا لفت  
 هذا الكتاب بسر الاخبار بالي محمد عبد الله بن الاستاذ المورودي في ذلك  
 وكن بسبب تعشق النفس الجسم وما تقاس من الالم عند فراق الموت

في حقيقه الانسان فيها اسماء الكتب المودعة وما ادرى من اخرج عن فكر  
منه

اصح  
السمي

لقد

ذكرى

جملة ما ختمه وعشره  
كتابا بصح

في هذا كلام المحسنة في هذه  
الكتب المودعة الان يابى  
ان لا علم من ظهرت  
في حياة الشيخ رضي الله عنه  
العل على معظمها وبعضها  
وهذه الذكر فاكتمها  
الشيخ رضي الله عنه بكه  
فيها والله اعلم  
صح

الغني

مراتب

وكن بآثار الغيوب على سائر القلوب فيما كان لها من معنى وشعر وكتاب  
 لا يسر الى مقام الامراء وكتاب مشاهد الاسرار القدسية ومطالع  
 الانوار الالهية وكن بالحج وكن بالمعراج السعيد في ترتيب احوال  
 الامام البسطا على ابي زيد <sup>رحمته الله</sup> وكن بفتح افعال الهيا الوحدية وايضا  
 اشكال الحكيم المريد في شرح احوال الامام البسطا على ابي زيد <sup>رحمته الله</sup>  
 بشرها في النور باعل سنين بلاد المغرب ففت بدار قبيل الفجر وكان  
 في تاسعها فابلت عليها وكتبا فاطها الشعر من بقية من كرسيتها وكتبا  
 ابن المقفعين في العالين وضعه لغية وكتاب المعولة الحقة  
 وضعه بكسر زهاء ففت  
 في حق نفسه وكن بالذرة الفاخرة ذكر من صنعت في طريق الاخرة من  
 انشا وحسان ونبات ومعد وكن بالبادي القابض في بحر عجله  
 حرق النجم من الحجاب والايات وكن بخواص النجوم ومطالع اهله  
 الاسرار والعلوم وكن بالآثار الوحدية من الخدين الحربية  
 وكن بجليه الابدال وما يظهر فيها من الباعث والاحوال وهو كتاب  
 ساعدة وضعة بالظايف بذكر <sup>رحمته الله</sup> الى اية نكت في علم النجوم والفضة

شعر في مدح  
 مع شجرة  
 لشجرة

سجيات

في كل مشايخ الفقيه  
 الفقيه بلاد الغرب وله  
 يصور الى الشرق فقدم  
 ومرتباته وخصه  
 في كل من غير راجعة  
 او لاصر

ذو راد الله  
 البسم  
 والشهر

والسهر والخلوة وكن بانوار الفجر في معرفة المقامات والعالين على الاجر  
 وعلى غير الاجر واناسية بهذا لا فيد في عرف الا في وقت الفجر الى ان يكاد  
 بيد وجاب الشعر وكن بالفضحات المكية وهو كتاب كبير في مجلد  
 فافتح الله على ملكه بحوي عفا <sup>رحمته الله</sup> باب وستين بابا في اسرار عظيم من  
 مراتب العلوم والسلوك والشار والنازلات والاضطراب وشبه ذلك  
 من هذا الفن وكن بناج الرسائل ومنهاج الوسائل مخاطبا بين وبين  
 الكعبة شرفها الله وجميع رسائل وكتاب روح القدس في مناصحه  
 النفس وكن بالثلاث الموصلة في اسرار الطهارة والصلوة الحسن  
 والايام المقدسة الاصلية وكن بانوار الفرائد في عالم الانسان  
 وكن بالقسم الالهي بالاسم الرباني وكن بالجلال والجمال وكن ب  
 المدخل الى العلم بالعرف وكن بالغنى وايضا السهل المنيع وكن بالامر <sup>رحمته الله</sup>  
 في معرفة ما يحتاج اليه اهل طريق الله من الشرط وكن برسالة الانوار  
 فيما بين صاحب الخلوة على الترتيب الاسرار وكن بعقا القرب وكن ب  
 العلوم من عقائد علماء السوء وكتاب الاغداد الكوفي والمشهد الغصبي  
 بحضرة الشجرة الانسانية والطيور الاربعة الروحانية وكن بالاشارة <sup>رحمته الله</sup>

الحكم

في اسرار الاسماء الالهية والكتابات **وكان** بالحج العنونة عن الذات الهوتية  
 وكان **ياشاه** الجدول والد وايزر والد قابن والرقابن والحقابن **وكان**  
 الاعلاق في مكارم الاخلاق **وكان** روضة العنطين **وكان** بسنة  
 وسعين نكتا فيه على الجهم والواو التون لانقطاع اولهم على اواخرهم  
 مريم واوتون **وكان** بالحارث الالهية والقطايع الالهية في بعض  
 ما تاتى النظر فيها **وكان** ما يابى الناس كسنا في طريق الحقابن وفيما يابى الناس  
**كان** البشرات ذكرت فيه ما تذكر من مرة بامرئتها فبعد علم او غير  
 على غير **وكان** ترتيب الرحلة ذكرت فيه ما لقيه في رحلتي الى بلاد الشرف  
 وجردت جزاء فيه ذكر مشايخي الذين رايتهم وسعيا عليهم اذكر فيه  
 الشيخ رضي الله عنه واذكر حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم وحكاية  
 مفيدة وابدا تاتى الشعر لما لم اكن بمرأته **وكان** فيه فماريت من  
 من الاحاديث العوالي ولم استرط في الصلوات او ما الكلى الى ارض الحقي في  
 قبله بوضعها ولم يامر في الا ان باخرها الى الناس وبها في الحقايق **وكان**  
 اللطف والجليل **وكان** بالاحدية تنضم هذا الكتاب بالوحداية واهر  
 والفردانية والاولية والنورية والوحدانية وفي الكثرة من الوجود العدي

وان الواحد يظهر في مراتب الاعداد فتشاهد الاعداد في **وكان** بالهيو  
 تنضم هذا الكتاب معرفة الضماير واطراف النفس **وكان** بالفاف  
 وهو الكتاب بالجامع يتضمن معرفة الجلال بما يدل من الحج والاطلاق بما  
 تدل عليه من التقيد مثل قول المصطفى بالله اغثنه **وكان** بالرحمة يتضمن  
 معرفة التخصيص في القوم والعطف والحنان والمراعاة والشفقة **وكان**  
 العظم في اشارات من الجلال والكبرياء والجليل والهيبة **وكان**  
 الجود **وكان** بالبدوينة وتعلق مسائل من السجدة والخلود والابد  
 والبقا **وكان** بالجودين رضى الخاطا والوهب والمخ والكريم والسخي  
 والابنا والرشاد والهدايا **وكان** بالقبوينة **وكان** بالاحسان  
**وكان** بالفلك والسما **وكان** بالحكم المجرة **وكان** بالقهر ربنا  
 فيه الى الفقه والقهر والغلبة والحج والعجز والقصور **وكان** بالازلة **وكان**  
 التورب رضى الى الضياء والظلم والظلمة والاشراق والظهور **وكان**  
 الشوك **وكان** بالابداع والاختراع **وكان** بالارواح والخلق **وكان** بالقديم  
**وكان** بالصادق والوارث **وكان** بالملك **وكان** بالقدس **وكان**  
 الجوة **وكان** بالعلم **وكان** بالمشية **وكان** بالرفعة الى الفخ والارادة و



الاشواق وكتاب العبادات وكتاب نتائج الزجاء وكتاب ما لا يقول عليه  
 في طريقه وكتاب النصارى وكتاب ايجاد البيان في الترجمة عن القرآن  
 وكتاب المعرفة وكتاب شمع الاسماء وكتاب الخاير والاصناف في شرح  
 ترجمان الاشواق وكتاب الرسائل في الاحوية عز عين المسائل وكتاب  
 النكاح المطلق وكتاب فصول الحكم وخصوا الحكم وكتاب اللوامع في شرح  
 النصارى وكتاب نتائج الاذكار وكتاب اختصار سيرة النبي صلى الله  
 عليه وسلم وكتاب الاحوية العزيمية على المسائل البصرية وكتاب اللوامع  
 والطواع وكتاب الحرف والمعنى وكتاب الاسم والرمز وكتاب الفصل  
 والوصل وكتاب العبد وكتاب الطالب والمجدد وكتاب الادب  
 وكتاب الحال والمقام والزوف وكتاب الشريعة والحقيقة وكتاب  
 الحكم الناطق وكتاب الحق الخفي وكتاب الاقوال والاحكام وكتاب  
 الملازمة وكتاب الحرف والجمال وكتاب القبض والبسط وكتاب البصيرة  
 والاشراق وكتاب الشفاء وكتاب الغرائز البلية وكتاب الغناء والبقاء  
 وكتاب الغيبة والحضرة وكتاب الصبح والسكر وكتاب الخيال وكتاب الغرب  
 والبعث وكتاب المحو والابتن وكتاب الخواطر وكتاب الشاهد والشهود

وكتاب السجالات  
 بصيرة في الله  
 من صحت في الله

وكتاب

وكتاب الكشف وكتاب الولد وكتاب التجريد والتفريد وكتاب الفترة  
 والاجتهاد وكتاب القفاط والعوارف وكتاب الرابضة والنجى وكتاب الحق  
 والسحق وكتاب بالوادة والهجر وكتاب النكوب والتكهن وكتاب الرغبة  
 والرهبة وكتاب السكر الاصل وكتاب الله والهبة وكتاب العفة  
 والغيرة وكتاب الفرج والمطاعن وكتاب الوفايع وكتاب الذاذ والذند  
 وكتاب الرجعة وكتاب السر والخفية وكتاب الزور وكتاب الختم والطبع  
 وكتاب الجمل والجسد وكتاب الضلال والضياع وكتاب الفسوق والفساد وكتاب  
 الخصم والعزم وكتاب العبادة والاشارة وكتاب الحق والباطل وكتاب  
 الملك والملوك وكتاب الحد والمطلع وكتاب الفرق والنعت والصفة  
 وكتاب السادن والافئدة وكتاب النور والبقعة وكتاب  
 الرب والعبد وكتاب حل الرموز ومفتاح الكنوز تمت  
 الفهرست دعوى الله تعالى سدد اربع وسعين وما من  
 والى والمجدد رحمه الله عليه سدد ما يحكي  
 وسلم سدد ما كبره سدد ما على الله عليه ما هو  
 احمد على يدى وامنح سدد ربيع الاول  
 في يوم الجمعة سنة الف والاربع مائة

هذه على نعمه وكرمه وفضله وهداه الى صراط مستقيم  
 حمد لله على نعمه وكرمه وفضله وهداه الى صراط مستقيم  
 حمد لله على نعمه وكرمه وفضله وهداه الى صراط مستقيم  
 حمد لله على نعمه وكرمه وفضله وهداه الى صراط مستقيم

الحمد لله على نعمه وكرمه وفضله وهداه الى صراط مستقيم  
 الحمد لله على نعمه وكرمه وفضله وهداه الى صراط مستقيم  
 الحمد لله على نعمه وكرمه وفضله وهداه الى صراط مستقيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله  
 جميعين طيبين طاهرين وبعد فيقول الفقير الحقير الخليل  
 بن مفلح الدين الاقصر ارحمهم الله الملك العلي لما القى الحق  
 سبي وشوقا في قلب هذا الفقير ان يحج اربعين حديثا بين الاهداء  
 لقد سبى ولا تار لمصطفوية مع بيان تاويلها ونوع حقائقها  
 عن طريق النصف الملق في هذه الاحاديث وبنت سائر اهل بيته  
 الاول الهاديين الذين جمعوا اربعين حديثا وسلوا على منجى العالم  
 وتفضل بعون الله الملك العلاء في ايام امير الاعظم ملك ملوك  
 العرب والعجم فكتب الصوري بن الامم منيع الجرد والكره في القدر  
 في اربعة اقسام واسم صاحب السيف والفهم سلطان بن  
 بن سلطان بن محمد بن علي بن ابي طالب وايد دولته وزاد نصرة

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله  
 جميعين طيبين طاهرين وبعد فيقول الفقير الحقير الخليل  
 بن مفلح الدين الاقصر ارحمهم الله الملك العلي لما القى الحق  
 سبي وشوقا في قلب هذا الفقير ان يحج اربعين حديثا بين الاهداء  
 لقد سبى ولا تار لمصطفوية مع بيان تاويلها ونوع حقائقها  
 عن طريق النصف الملق في هذه الاحاديث وبنت سائر اهل بيته  
 الاول الهاديين الذين جمعوا اربعين حديثا وسلوا على منجى العالم  
 وتفضل بعون الله الملك العلاء في ايام امير الاعظم ملك ملوك  
 العرب والعجم فكتب الصوري بن الامم منيع الجرد والكره في القدر  
 في اربعة اقسام واسم صاحب السيف والفهم سلطان بن  
 بن سلطان بن محمد بن علي بن ابي طالب وايد دولته وزاد نصرة

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله  
 جميعين طيبين طاهرين وبعد فيقول الفقير الحقير الخليل  
 بن مفلح الدين الاقصر ارحمهم الله الملك العلي لما القى الحق  
 سبي وشوقا في قلب هذا الفقير ان يحج اربعين حديثا بين الاهداء  
 لقد سبى ولا تار لمصطفوية مع بيان تاويلها ونوع حقائقها  
 عن طريق النصف الملق في هذه الاحاديث وبنت سائر اهل بيته  
 الاول الهاديين الذين جمعوا اربعين حديثا وسلوا على منجى العالم  
 وتفضل بعون الله الملك العلاء في ايام امير الاعظم ملك ملوك  
 العرب والعجم فكتب الصوري بن الامم منيع الجرد والكره في القدر  
 في اربعة اقسام واسم صاحب السيف والفهم سلطان بن  
 بن سلطان بن محمد بن علي بن ابي طالب وايد دولته وزاد نصرة

على الامم والذين على السلام من شيعته بنوه فهوهم  
 واعقاد افعاله على السلام من حفظ على ائمة اربعين حديثا بين  
 دينها حشره الله تعالى في القبر فيها عالما لما قول من نظره  
 ويطلع لغيبه وهو ان ينظر بعين الالهي في السطح والعمق  
 الرضين كل عيب كيلة ولكن السطح سيكس السطح  
 عرب بن مفلح الله عن ربه الخليل اذ انبئت عينا مصيبة ثم  
 صبر عوضه منها الجنة الحصة وهما المراد من البلايا  
 والهدى خواص عباده فكانه يقول رب اذ جعلت مجابا بين انا  
 وبين عبدك ثم رفع مظهر باسم الصوري حيث هذه الانوار وعجز ان يكون  
 المراد منه مجابا بين انوار افعالي وعجز ان يكون المراد منه مجابا بين انوار  
 افعالي وعجز ان يكون المراد منه مجابا بين انوار صفاتي وعجز ان يكون  
 المراد منه مجابا بين نوراني وهي جنة الروح فغير ان جنة الانبياء  
 لكل واحدة منها صاحب فلا ينبغي صاحب لكل واحدة منها جنة الاخر  
 واليه اثنان رجب رب القرعة بقوله سورة الزمر في الجنة يسعة معرفة  
 فلا بد للطلاب ان لا يلتفت الى مرية العوام والخواص حتى يكون من اخص

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآله  
 جميعين طيبين طاهرين وبعد فيقول الفقير الحقير الخليل  
 بن مفلح الدين الاقصر ارحمهم الله الملك العلي لما القى الحق  
 سبي وشوقا في قلب هذا الفقير ان يحج اربعين حديثا بين الاهداء  
 لقد سبى ولا تار لمصطفوية مع بيان تاويلها ونوع حقائقها  
 عن طريق النصف الملق في هذه الاحاديث وبنت سائر اهل بيته  
 الاول الهاديين الذين جمعوا اربعين حديثا وسلوا على منجى العالم  
 وتفضل بعون الله الملك العلاء في ايام امير الاعظم ملك ملوك  
 العرب والعجم فكتب الصوري بن الامم منيع الجرد والكره في القدر  
 في اربعة اقسام واسم صاحب السيف والفهم سلطان بن  
 بن سلطان بن محمد بن علي بن ابي طالب وايد دولته وزاد نصرة







[illegible]

فكاهة

[illegible]

فكان يقول رب العز ابن السفوفون في حب داني لاجل اواسطه  
جلاله وعلية اليوم تجلت له سور وجودي ولا وجود فيه الا وجودي  
كافل لوجود الامر فلا يكون كال الاستراحة الا بطور الوجود الحقيق  
فاقم احدي عبادي عبادي بوجهه رضي الله عنه فقلت الصلوات  
بيني وبين عبدي نصفين فقصمها الى نصفين العبد ولعبد ماسأل  
فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى احدي عبدي واذا  
قال الرحمن الرحيم قال الله تعالى اني الى عبدي واذا قال ما لك  
يوه الدين قال الله تعالى تجت عبدي واذا قال يا رب عبدك  
نفسين قال هذا بيني وبين عبدي ولعبد ماسأل واذا قال  
احدنا الصراط المستقيم صراط الذي انقبت عليه غير مختل  
ولا الضالين قال لبعدي ولعبد ماسأل حصه وعمران  
العباد الفرج وجوده من بحر المشيه الطوبان وسبح الدركان  
الطبيعة خفقا في مقام العبودية وسنعبا من الله تعالى وحده  
بالحمد الدانية وانقاسه تعالى بالثناء الذي وجهه تعالى لي  
الذي جعل الله باسم الهاء الذي يفتق طريق الجلال والدانية

[illegible]

عليه

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لاهله  
والصلاة والسلام على  
المرسلين

عَلَيْكَ أَحْمَدُ إِذَا تَصَدَّقَ عَبْدِي بِذِهِ الْخِلَاصِ وَضَعَهُ الشُّوقُ  
أَوْ ذَهَبَ لَعْلُهُ الْإِبْرَاقَ حَبْلَ الْبُرْجِ لِأَجْلِ اعْطَاهُ كَرَمًا تَجِدُهُ وَفِي قَائِلِهَا  
يُجِزُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنَ الْإِبْرَاقِ الْإِنْفَاقُ أَوْ الْوَجُودُ لِطَعْنِ فَكَانَ يَفُوسُ  
رَبُّ الْعَرَّةِ أَتَقِيَّ وَجْهَهُ دَكَّ الْإِبْرَاقِ حَتَّى أَجْعَلَكَ مَجْرُودًا بِوَجْهِهِ وَإِلَيْهِ شَأْنُ  
حَبِيبِ رَبِّ الْعَرَّةِ يَقُولُهُ الْمُؤْمِنُونَ لَا يَبُوتُونَ بَلْ يَتَغَلَّبُونَ **عَرَادَةُ** دَارُ  
**الْحَيَاتِ خَاتَمُ عَشْرِ** يَا ابْنَ آدَمَ خَلَقْتُكَ لِأَجْلِ وَخَلَفْتُ لَأَسْبَابِ الْإِبْرَاقِ  
وَأَنْتَ تَقَرُّ بِمِي الْحَصَةِ أَجْعَلَ فَبِكَ يَجْرَأُ شَيْءٌ عِبَادُ الْإِنْفَاقِ وَالصَّفَا  
وَالْمَدَامَةِ حَتَّى يَجْعَلَكَ بَنَادِي وَصَفَانِي وَاقْفَالِي بِوَاسِطَةِ اسْتِغْنَاكَ مَوْلَا  
بِلَا وَاسِطَةٍ مِنْ بَيْعِ الْوَجْهِ وَسَائِرِكُمْ مَوْلَا بِوَاسِطَتِكَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
لَوْلَا كُ لَوْلَا كَمَا خَلَفْتُ الْإِفْكَارُ وَإِلَيْهَا شَارِبُ الْعَرَّةِ يَقُولُهُ وَلَقَدْ  
خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ وَإِذَا رُبُّ الْعَرَّةِ يَقُولُهُ وَلَقَدْ  
كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَكَلَّمْنَا فِي الْبَرِّ وَالْجَمِّ وَدَعَا قَوْمَ مِنَ الطَّبِيعِ وَغَضَّاهُمْ عَلَى  
كِبَرٍ مِنْ خَلْقِنَا فَتَقَبَّلُوا بِهِ دَعَاؤُكَ أَنْ تَسْمَعَ مِنْ آيَةِ إِبْرَاهِيمَ الْعَاقِلِ  
اسْمِعْ مِنْ تَأْوِيلَاتِ هَذِهِ آيَةِ الْكُرْبَةِ وَهِيَ أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْبَرِّ الْعَالِ النَّفْسِ  
وَالْجَمْعُ الْعَالِ الْقَلْبِ وَمِنْ الرُّزْقِ فَضْلُ الْفَائِضِ مُطْلَقًا بِالْفَرْقِ إِلَى اسْتِعْدَادِ

[illegible]

عَلَيْكَ أَحْمَدُ إِذَا تَصَدَّقَ عَبْدِي بِذِهِ الْخِلَاصِ وَضَعَهُ الشُّوقُ  
أَوْ ذَهَبَ لَعْلُهُ الْإِيَّاهُ لِبَابِ الْجَنَّةِ لَاحِقُهُ وَفَقَالَ بَلَاءُ  
يُجِزُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنَ الْإِيَّاهِ الْإِنْفَاقُ الْوَاجِبُ الْوُجُودَ لِقَائِهِ فَكَانَ يَقُولُ  
رَبِّ الْعَزَّةِ أَتَقِيَّ وَجْهَكَ الْإِيَّاهُ حَتَّى أَجْعَلَكَ مَجْرُوداً بِوَجْهِكَ وَإِلَيْهِ شَأْنُ  
حَبِيبِ رَبِّ الْعَزَّةِ يَقُولُهُ الْمُؤْمِنُونَ لَا يَبْتَغُونَ بَلْ يَتَّقُونَ عِزَّكَ وَارْتِجَاءُكَ  
أَخْبَرَنِي خَاصَّةً بِأَنَّ أَدَمَ خَلَقَكَ لِأَجْلِ وَخَلَفْتَ لِأَسْبَابِ الْإِيَّاهِ  
وَأَنْتَ تَقَرُّ بِمَنِي أَحْصَا أَجْعَلَ فَبِكَ يَجْرَأُ شَيْءٌ عِبَادُ الْإِيَّاهِ وَالصَّافِي  
وَالْمُتَّحِقُ عِنْدَكَ بِذَلِكَ بِضَافٍ وَصَفَانِ بِوَاسِطَةِ اسْتِغْنَاكَ عَنْ  
بِلَا وَاسِطَةٍ مِنْ بَيْعِ الْوُجُوهِ وَسَائِرِ كَرَمَاتِهِ بِوَاسِطَتِكَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
لَوْلَا كَرَمُكَ لَمَا خَلَقْتَ الْإِنْسَانَ وَإِلَيْهِ شَأْنُ رُبِّ الْعَزَّةِ يَقُولُهُ وَلَقَدْ  
خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ وَإِلَيْهِ شَأْنُ رُبِّ الْعَزَّةِ يَقُولُهُ وَلَقَدْ  
كَرَّمْنَاكَ أَدَمَ وَمَلَأْنَاكَ مِنَ الْبَرِّ وَالْجَمِّ وَذَقْنَاكَ مِنَ الطَّيِّبِ وَغَضَّيْنَاكَ عَلَى  
كِبَرٍ مِنْ خَلْقِنَا فَتَقَبَّلْهُ بِوَدِّهِ وَدَعَاكَ إِلَى نَاسٍ بِإِمَامِهِ الْإِيَّاهُ بِهَا الْعَاقِلُ  
اسْمِعْ مِنْ تَأْوِيلَاتِ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ وَهِيَ أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ الْبَرِّ عَالِمِ النَّفْسِ  
وَالْجَمِّ عَالِمِ الْقَلْبِ وَمِنْ أَرْزُقِ فَضْلِ الْفَائِضِ مُطْلَقاً بِالنَّظَرِ إِلَى اسْتِعْدَادِ









و قد مر هذا انما هو في خلاف ما افادنا في الدرس و ما عذب في بعض الدعا و لم يكن في  
 من غير ذلك من غير ان صاحب التفسير قد مر في بعض الدعا و لم يكن في  
 و انما هو في خلاف ما افادنا في الدرس و ما عذب في بعض الدعا و لم يكن في  
 و انما هو في خلاف ما افادنا في الدرس و ما عذب في بعض الدعا و لم يكن في

صحرى زحود گشت در حال هر گم عدم کى سپر کرد و حشر با سحر و القدر  
 و عز من قائل ابراهیم آده اخراج الدیاض فلیک فانی الابعین

حي وحيد في قلب واحد **حصه** وهي ان المراد من حجة الدنيا  
حصه فكان يقول رب العزة اخبرني من الظلمة حتى يخرجك منك وسوحي و

حيث فبك لذى هو ميت بحجة الدنيا واليه انا وحبيب رب القرية  
عونه لا اله الا هو وقم يا رسول الله من الموق قال عليه السلام

اغيب فوج على عبد مكلف ان يخرج قدميه قبل الموت من الظلمات الى النور  
على وجه له ثقل وانفعو اله الوساخ واله اشار حسب رد الغف

بقوله ارفعوا عن الطريق **بيت** ايا رايك الذئب لا تقطن فان الذئب  
مؤذي ولا تجد ملاذ فان الطريق محفوف **مستأنف**

و من بعد من قابل بابن ادراس و تواضع ارفعك  
نكدي اذرك و استغفرني و صا حرك اذرك و عك و اعطيت العاقبة

بضول نصيب واعلم ان السلامه في الوحدة والاخلاص في الورع والهدى في العادة والعدل في القضاء والقضاء في الاعلان

سبحانه وتعالى يقول: اذ اخلقنا خلقا من اخلاق في الدنيا واخلاقا

۱۰۰

[illegible]

السكنة والفقر غلبت له بوزر جودى في العقم واعطيت له بمقد صدق  
عند ملكك بقدر واذا شكر لاجل اسمائنا غلبت له بصفاء وقس على هذا

سائرهما واذا طلب المغفرة من ذنوب الافعال والصفات والذات سترته  
بوزن ذاني وصفاتي وافعالى كما في وجودك ذنب واذا وصل الى الحقيقة المحمدية

التي هي اب الارواح واه الانبياء تجتلب له بنود لقان وهو عين العافية ولا  
بلزه علينا ان يدكر كل احد القدسي **البيت** النسيم والعنبرون فالعز

من فاس ما بين آدم اذا كانت الامر ادخل بالخبر والكبر على خلقى والعامه  
بالمعصه والعلم بالحد والفراد بالفضله والتمار بالخانه والقضاء

بِالْفَيْضِ وَالْعِبَادَةِ بِالزَّيَادَةِ وَالْإِعْتِنَاءِ بِالْكِبَرِيَّةِ وَمَنْعِ الزُّكُوفِ وَالْفَقْرِ بِالْكَذِبِ  
فَإِنْ تَمَّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ إِلَّا الْعَاقِلُ السَّعِيدُ مَا يَقُولُ رَبُّ الْعَالَمِينَ

فاسمعنا يا رب من لسان هذا الفقير وهوان الخبيث حتى ارتفع فكان يقول

فكيف يطلب الجنة ويجوز ان يكون من الامر العفو الغسائية ومن الخلق  
الذي افسدانه ومن العار الذي اوقاه ومن النار والعدا القوي

العقلية يعين والاعتقاد والفقر الفؤ الصرية يعين فافهم فاذا كان









۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

منه رحمه الله وصوره على سيدنا محمد رسوله وعبده المعترف بالذات الخلق  
عنه وعلى علي واصحابه وبعده قباة شدة لطيفة من الخلق ليدلوا  
رأيه في الإسلام وفي اقتضائهم للمعاني التي فيها تمام القول في نفسه  
جده وورثه في خدمته حتى من أوقات عدو كنهته  
من حيث من لا يعرفه سقط من زمام إلهامه ونفقه من لا يعلمه  
فقط بذكره بهداهة الغيرة وبهذه صفاتي عليه منكم وإلى  
السلام عليكم انوار الله انوار عبد النبي صلى الله عليه  
وسلامه عنه لانه مقتضى انية الإعرام سلك مسالك المنهج  
لكل تلك الحق والحقه علامة الوري علم الحق في الحق المثلث  
من الحق ذو الطاعة والعلو ابوامام محمد بن محمد بن أحمد القرظي  
قدس سره منه انظر بحجزة الله عاجزا عن الجأ على علوه الذي  
يسيطر ويسود الوجه كانت ولا تد في منتهى تحسني واربعائه  
في خاتمة حدي وتحسين الظاهر من صفات طوس في الترخص  
في خاتمة ابنك الضعيف في كتابه الذي بالواف في اسم واسمه  
بسمه تعالى ثلاثة خورشيد بن محمد بن محمد بن الإسلام زين الدين ابوامام الطوسي  
تفقه في كل ما بين في عصره مثله استغنى هذا اوده في اول  
روايات بطوس على جمال اركان طائف من غياض واشتغل في دروس  
الشيخ وحدي في اشتغال عليه في طائف من غياض واشتغل في دروس  
في يد تلميذ بلاده وهو انظر له في كتابه اوهامه آثاره  
وقرعه عنهم في زمن استاده وكان له طلب يسعدون منه ودين  
رسوله وخلق الارض باني احدى النصف واخص من الجمع والثالث  
هو ابو هادي طيفت قد لا علم في من كان نسب الزهنية  
عليه كبقية طيفت من بعض البرية بمقتضى الطبيعة البشرية ومن لم  
يؤمن بالوحي من ان ادركه النبي بلابن وطفه الاجل قد طوبى لمن عيّن

[illegible]

\_\_\_\_\_





[illegible]

١٢٠

[illegible]









وكرهت في شاقه من الحرجي عكسها ليس بها حرج من شيقها بالعلم بها  
بغير علم وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله  
ويعلم الحق بها ما ليس في حق من رجل فقلت كذا ما علم  
بغير علم من علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
ويعلم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال

عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال

من ترون في منكم جبراً مثل هذا قال الشيخ في الدين شبهه وقد ذكره  
السبكي في الطبقات كثيراً من جهة طوليته في اربع كرايس وانشد في  
الاعمال ما يقول القائل توصفه وصفاً قلت عن المصنف  
قال لا ينبغي معرفة الله تعالى في طبقات ثم انزل في الانقطاع ووقف  
اوقاتاً وطاقات طيرة بحيث لا ينفذ لحظة منها الا في طاعة من  
الاولاد والدررس والنظر في الاحاديث خصوص النجاة واداء  
الضاد والتهدي والاهل القلوب الى ان اسفل الى مرجئه الله تعالى  
وهو قطب لوجوده والبركة التي لا تملك لكونه موجود روح خلاصه  
هل لايمان والطريق الموصلة الى مرضي الحق ينقلب الى الله تعالى  
بكل صدق ولا يغضب لاني اوردني في هذه الفقرة في ذلك العصر  
عن اعلام الزمان كما ان في هذا الفصل فم ترجمه في معه في الاصل  
لاست وكان وفاة بطرس صبيح يوم الاثنين رابع عشر جمادى  
اخيرة سنة خمس وخمسة مائة وروى عن حسن سنة ودفن في  
الله تعالى بالطاهر من مدينة النبي ولد فيها بطرس وذكر الشيخ الكبير  
العارف بالله الخيرة يعني الشيرازي بالاعتماد من اهل الخيرة الصفا  
روى عنه الله تعالى في هذا الكلام كثيراً في مرجئه الامام عاهد  
الفرق في مرجئه الله تعالى سنة وروى عن جليله ان رأى في بعض الايام  
قاعدياً ليس بابواب السماء مفتحة وروى بعضهم من الملائكة قد نزلوا  
الى الارض ومعهم خلق خضره ورواية من الدواب نور فقالوا على رؤس  
من المصوره خارجوا شخصاً من فيه وهو البسوس المخلع واكرهه على الملائكة  
وصعدوا به الى السماء ثم لم يزلوا يصعدون به من سما الى سما حتى  
جاوزوا السموات السبع كما روي عن ابي عبد الله عليه السلام في رواية قال فقلت  
من ذلك وارادت معرفة الله تعالى فكذلك الراكب فيقول الحق الى الله ولا علم في  
ابن يبلغ وكان ذلك كان يومئذ في مرجئه الله تعالى واما الفصل  
التي كان ذكرها سابقاً في هذا الزمان فهي التي نقلتها بالقدس الشريف

من الخط مولانا الشيخ الامام العالي القاض من الدين في ابي عبد الله  
لومن الراعي الواعظ الخ من قبل القديس لتسريفه سكة الله  
ففي حان في عدم ايمانه الشيخ سراج الدين عمر المحدث المقدسي ابقاه  
الله تعالى الى ان خطب بدو الله تعالى الله وحده الله عليه فاضرته  
نقد عواما حجة الاسلام في عاهد الغزالي فدرس الله ورواه  
وجعل من الحق في حق عباده وصبره الله قال بعض اصحابه يعني  
ثوب جديد فاني اردنا ادخل على الملكة فاني ثوب واطلع الى بيته  
قابلاً ولم ينزل اليه فدخل هو نذارة عليه فوجدوه قد فاض وعبد  
رأسه كتاب فيه عدا لاسات قال رحمه الله في اخلاق تروق  
ميتا فيكون في حزنه لا تظنون باق في ميت ليس ذلك الميت والله  
انا انا في العصور وهذا جدي كان بيتي وقبضه ميتا انا كان في  
طلم من براني في الفناء نادر في حياي صدف كان شيخ فانت  
الشيء انا عصفور وهذا قبضه طيرت عنه وهو في رهانه جده  
الذي خلفه وحي في المعلن وطاه كفت قبل الموت ميتا سكر خبيث  
وخلعت الكفاة وانا اليوم انا في ملاهي واري الله جباراً علنا فاكف  
في البيع وروى كل كان تاتي رداءه وطعامي وشرابه وهو روم  
فانهم اذ الحنة ليس باغوا وعسله لا ولا ما ولكن لا فاني  
سيري فتيب باه في معانغ لفظك هذا هو بيتي وروى قبضه  
وذكر بطرس باق في تانم مرجئه وخطبك كفت رضى داود كفت  
لا نظن الموت موتاً انا في حياي غيات الله لا عزمك هي ثوب شاه  
هو لا نظن من هبنا وخذوا في اذ جده لا تولى الله في فرسا  
من ونا ما امرى بغير الانتم وعشاقى انكم انما عصفور لا نفس  
منا واهد والجميعا عن افارحوني ترجموا افككم واعلموا انكم  
في غزاة اسئل الله لي في مرجئه رحم الله صدقاً الله وعلمك من سلامي  
طيبه سلمه عليكم ونفى ورائه الا بيا بنظر محمد لا يوردي

عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال  
عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال يا رسول الله ما علم الله عبد الله وروى غيره عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل قال





من منظر من فيهم لشيء رضي الله عنه اذ لم يجد سبيلا قطعن ارجلها  
بقيت لقوم وطعنوا في ذلك وهذا قول حافظ شيخ الدين الذي كان  
عنه شيخ عبد الله بن سعد الشافعي رحمه الله تعاقب ثلثي المصنف  
تتم له اكثر هذه النسخ الا في الدين كان جيني بالوجه بعد عمله ولم يكن  
شأن من القضاة بل الدار الشافعية في تلك الزمان وهذا الذي ذكره في خط  
الرفيع الشيخ عبد الدين القنولي رضي الله عنه في قوله الفصل بضيف  
الذكر كما قال في شيء عنه وحدث ذلك ما دون ان يشهد الاستعداد  
الذي هو من جنس ثابت وكما بانوا في شهادته وما يمكن من استعدادها  
ان يفتي امرئ انشا مخصوص بغير مهلة ان يفتي في شيء من الاشياء  
على كماله واستند في احب مسطرة في مرتبة نقصوا احواله في غير ذلك  
فاجابته هات في شيء في غير واحد وفي غير قضية من القضايا الالهية  
والاخرى وكذا دخلت بعضه في شيء في غير عري في الفيد وحذركم  
الايه على انشائها في غير في الاية في ذلك بعد ذلك في امره بسب  
هذا الاصله ونبيل ما يقع في الازادة في موضوعه بعد ذلك الفصل فلم  
يوجد الا على ان لا يبين هذا العلم والاولية المعنى الفصل فترك في الامم فلم  
في هذا الفصل الذي رحمه الله عنه في ذلك في الفصل من مرجع في الامم الشيخ  
عبد الله الشافعي رحمه الله في الفصل في شيء في الفصل في الفصل في  
فصلوا منها وطبيعة واجبا وعي والذما طعن الطاعون في كتابه في  
بعضها في طعن في الامم في شيء في الاسلام الشيخ في ذلك في الامم في  
شرحها كما في وجه نوحها اذ بانها في بعض الفصل في الفصل في  
ان كلام الشيخ في الدين له ما لا يبعد فان الشيخ عبد الله الشافعي رحمه الله  
فيه الوفاء وكول امرئ الله تعاقب في شيء في الامم في الفصل في  
وهذا ما تعاقب في ذكر في تاريخه اوصال في ذلك في الامم في الدين قال في  
الشيخ ارام في الفصل الكامل في شيء في ما ذكر في بعضه واما في الفصل  
تظهر في سائر العلوم الشرعية والحكمة وغير ذلك من سائر العلوم والفنون

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

فون

فبين العلم وله تصانيف كثيرة مؤلف عز وجل من علمها ما لا يحصى وكان  
 يحفظها لا يحصى ولعل أن كان يعلمها كلها بقرآنه لا يقرأها لا يقرأها  
 وكان فاضلاً في علمه الصنوف ولتسوية أقوال كثيرة الله أعلم  
 إنشاء ثلث ما أنصف بقوله كان يعرف الاسم لا يحصى فكان بناء الاسم  
 لا يحصى فان الإنسان إذا كان صار الاسم لا يحصى من المراتب في العلم لا يحصى  
 سرعاً إلا به وفد كقطب لوفاته تصدرا في العلم لا يحصى في العلم لا يحصى  
 بالوزن أن ينشأ في العلم ما لم يكن صفة الله عليه وسلم في معرفة  
 قضاها إلى الله سبحانه امرجك من دعاك إلى الله والله أعلم  
 في بعض القصص تصنيف الشيخ محمد بن أبي بكر في بعض القصص  
 في ذلك كان يعلم الكيف كانت ذاتها في بعض القصص الكيف بعد الله تعالى  
 فليلا كان من ثقل بعض قصصه وأخس ذهاباً بسبب بعض  
 كان رضى الله عنه أكبر رفاة وكما وعده وأطاعها فليلا كان من ثقل بعض  
 كان لا يعرف إلا في العلم من علمه في العلم لا يحصى في العلم لا يحصى  
 رضى الله عنه الذي خفي عرفان تبدل حلو من يساند إلى يكن  
 غير هذا صنعت عز وجل في علمها ما لا يحصى في العلم لا يحصى  
 غريب في العلم لا يحصى في العلم لا يحصى في العلم لا يحصى  
 في العلم لا يحصى في العلم لا يحصى في العلم لا يحصى  
 إذا هم لا يقرأ إلا في العلم لا يحصى في العلم لا يحصى  
 لا يحصى في العلم لا يحصى في العلم لا يحصى في العلم لا يحصى  
 المولى على ما قال كرم الله وجهه في الذين خلفوه وعن معوية  
 ما قالوا مع علي ولا يقدرون على طهره يعرفون الله وهم لا يقرن  
 وما هو على وقوع طهره من أولائه لا يحصى في العلم لا يحصى  
 بالآيات لئنسان على ما يحسنه لا يحصى في العلم لا يحصى  
 منقول منك استدمر الحديث مسنون كلف أسرارهم من البرهين  
 القاطعة والحق القاطعة مسطرة على الظواهر غير ليس الأمر عند علمها

انهم لم يتركوا طوبى بين العباد ان كل قوم لسانا واصطلاحا  
 في سبهم فزادوا ونزولهم عن غيرهم فاذا منهم من لم يكن منهم انكرهم  
 داه الهم الى ان كثرهم ولا يلزم من ان يكون زيد لسان واصطلاحا لا يلزم  
 عرو ان يكون ذلك باطلا في نفسه وهذه العرق بينهما الله من شئها  
 وبغضها من غلبها كافر وكم من عاب فولا صهي وكم من فهم الفهم  
 فسيهم اذ لم يعرفوا عرقا واذا عرقوا انفسهم ولكنهم قالوا لا امرهم  
 الاسلام انهم رضي الله عنه وارضاه وجعل الجنة مقبلا ومناه نصرة  
 في قوله فلا هي شربت الماء ولا تركت عنها شربة وما احسن ما قال  
 بعض المتبحرين رضي الله عنهم اذا عرق عن شئ فلا يعجز عن ربه العرق  
 والغصيرة ولو لم يلف رحمه الله نعم تركت شاهدت يوم الدين الشرح  
 تركت تركت مع العين حين جراه ولو لم يوت من ثوب الحيوت لما جهلت  
 لذة ما في شرا حره لكن تحت عن المنع بظاهره ولست معاقبا  
 فبك الحيل لئلا يفلح فاما لست بغير واحد فادرك في الشرب والبصر  
 فانت لست مسرور بحسنه في موقف عنهم لا بغير العذر فاجهد  
 نفسك في تحصيله لعله وغيره خلف من بالساكن نراه في المقام الذي  
 مشربا شربه لا رجعت من وجه الشراء ذلك الذي قبله فستشعر شاعرا  
 عن كرمه بل مضى لما اراد اناه عن نفسه من كل شايه ولم يكن لها راحة  
 ولا انراه وان يجره لذل القوم عنك وله نظرا ليعلم اني نظرا

نست جميع هذه الكتب يخرج الى التام ولم ينش الخلق تضاع وجعل ام بعضها

فيسيرة وبعضها بعد وفاته رضي الله عنه ورضاه وجعل على جانبا ماواه

وما اظن في ابرار هذه الذكر الا الفرح والحي وروح الخاسر وما قصدت وجه

حصرته وقد ادها فان كسبه لا تكاد تحصر فقد ذكرني شيخنا كاضربا رافض

القضاء في الدين في القبر وادبا في قدس الله روحه وروى في القبر ضربه

انوقف على اجازة كتب الشيخ فلا يخل على الدين رضي الله عنه تلك العظماء

دهن

وصنف وقال واخرها واجرت له ان يروي عن مصنفاته وعن غيرها كذا وكذا  
 فصار حقا في كتاب هذا الذي ذكره شيخنا في فضة القضاة رضي الله عنه  
 سمعت من لفظه المبارك سبع عشرة رمضان العظيم سنة اربع وخمسين  
 وسبعمائة بعد هازب منه ووقف عليه مرة اخرى في جواب استفتاء السلاط  
 الاظم والرافة والزان الناصر الذي الله على الله ملك وجعل بسط الارض  
 تلك وكان قد اجتمع في خزائن السيرة على ما يلحق من صفات الشيخ لا ي  
 يحكي الدين رضي الله عنه سلام يجمع في كل منة غيره من ابناء السلاطين العظماء  
 رحمه الله عليهم اجمعين كالاشراف والافضل والجاهد والمؤيد والنظر والمصير  
 طس الله عزهم فيهم كما قيل فوه كما حس جودهم منيرة على الزمان وكلمهم بحج  
 فكلم القضاة فيها القصور عقولهم وفيهم ياراك معاشيا فاشفي السفا  
 المذكور عن الله انصاره لشيخنا في فضة القضاة ما هذا ترجمه ما تقول لاساءة  
 العلم منتهى سبهم اذ الذين قد بهم شرف المسلمين في الشيخ لا يخل على الدين  
 ابن اعلي رضي الله عنه وفي كسبه المسوسه الله كلفه فوجات وقصور الحكم  
 وغير ذلك من يحرزونها واقرؤها وهي من تلك السيرة المفروقة  
 ام لا افتنا جوارها ستافيا لغيره عز وجل الزمان من الله انكرهم الوهاب فاجاب  
 شيخنا في فضة القضاة رحمه الله تعالى ما هذا ترجمه التهم انفسا بانفسه  
 الذي اعطيه من جانبا للسيرة عنه وادب الله ان كان شيخنا القضاة لا يخل  
 واما من الحنفية فمقتضى رسالهم من رسد المعارف فورا وامرهم به  
 فقليل فكلما في طرف من يجره عزفت فقه خاطره عاب لا يكره له لا  
 وسبحا شفاطه عن الزمان كانت دعواته بحرف السيرة النطق وتفرق  
 بركاته فتدوا الاقواما واصف وهو فوق ما وصفت وعاب على بل يقين  
 اني ما تصفه رضي الله عنه وما على اذا ما قلت معتقدي مع الجليل يرض

العبد عبد والله تائه والله تائه والله العظيم ومن افاضه فينا وبرهانا

ان الذي قلت بعض من مناقبه ما زدت الا على زدت نقضانا ومن خواص

كسبه ومصنفاته ان من واجب على مطالعتها والنظر فيها وادبا على ما فيها

كسبه ومصنفاته ان من واجب على مطالعتها والنظر فيها وادبا على ما فيها

كسبه ومصنفاته ان من واجب على مطالعتها والنظر فيها وادبا على ما فيها

ستر صدره عن المنكولات والعصاة هذه الشئ لا يكون إلا من خصه  
 الله تعالى بالعلوه الأدب والقدرة الربانية من جعله تفسر القرآن في سبعة  
 وسبعين مجلداً بلغ رضى الله عنه في سورة الكهف عند قولك تعالى وعلمنا  
 من لدنا عليه وأستأثرنا بقاءه ونوفى الشيخ الأكلحى الدين دم بك وهذا  
 التفسير كتاب عظيم كل من مر به في لسانه لا يزل في ذلك لا يتركه  
 إلا بالهوى والصدقة الذكر في يعتقد ويدرك أنه تعالى قلت وهذا  
 التفسير لم يذكر الشيخ الأكلحى في التذكرة التي تقدم ذكرها لأن التذكرة كانت  
 بكشفها الله تعالى ثم استأثرنا إلى دمشق وسكنها برهة من الزمان  
 قرباً من ثلاثين سنة وصفت بها كثيراً بعد تلك التذكرة وكان آخر  
 ما صنعه هذا القبر وأهله علمه ثم جرح كلامه بغيره ثم طائف من جهلهم وشبههم  
 بياقون في الأكار على سلطان العارفين إمام أهل الحقيقة والشرعية  
 سيدنا ومولانا شيخ الشيخ محي الدين ومربطاً بهم الفيل في الكعبة  
 وما ذكرنا القصور فيها من عن ذلك مقاصد خالوا وأحواله ولم يبلغ  
 انضمامهم إلى الخلفاء ثم ومعهما فنكس تكليفه الله ومنه ومنه لساناً  
 على بحثه لفرقاً من معادتها وما على أدائها فتمت البقرة هذا الذي يعلم  
 وتقدمت وادسه هو الرشد والمسند وكذا المثلح إلى حرم الله تعالى محمد الصلوة  
 على الله وسلم من جنس من جنس في فضة الفضة ثم عرض هذا الجواب على  
 السطحة الأعظم ملك الله تعالى من البلاط إقامتها ومن النوادر وأوصياها  
 فاستقر أبكر آخر من الخاطبة الجارية ثابته عبد أن كان فيه جمع  
 إليه ما هو من جنس من جنس يقول الفقيه في الكتب المنسوبة إلى الشيخ محي الدين بن علي  
 رضى الله عنه كان في كونه في مكة وقضى في كل غير ذلك هل يجوز فيها  
 وبعليها وفيها ما بين الناس واعتقادها ما لا وهو في كل لغة ليست  
 الشريعة من العلوم النافعة فإن سبغ الشيخ الأسرار في فضة الفضة  
 محمد الدين نفع الله به الإسلام والمسلمين ما سئل عن ذلك أجاب بما  
 يفيقه تفصيل كتاب الشيخ الأكلحى محي الدين في حياته عنه على ما سئل من كتب العلوة

النافع

النافعة ولم يذكر في الطباً وضواها الخواص ما تقيده المذكور وبالله  
 التوفيق قد أنزل من الطباً أن لا يتركه في الله لولا أن من كتب هذا أو خطاه  
 في خطأ هذا الذي معنى قريب وهو قوله فقرأوا عريف بأنه كان بعيداً عنه  
 تعالى وقد كان تأخره في الله لولا أن من هذا ما يفيقه في الله ثم ألقى أن وهو  
 الحال ما دعى وبقي عليه البينة وبسبب قوله لا يجوز ولا يهل يحصل  
 كسب الشيخ محي الدين بن علي ولا والله تعالى وأما هذا ما يفيقه في الله  
 على مصنفه ما يفتي أن هذا البينة الناظر إلى قضية هذا الحظر الذي  
 لا بد من ما يقول ولا يملكه في ما يؤول الذي سواه وهو أنه مشدود على هذا  
 ما أراه فإن كتب الشيخ محي الدين بن علي في وفد سبغ ذكر بعضها  
 كالنفس الكبر المستعمل على نفسه ومشيخين في السورة الكهف والفسيف  
 الصغرى في ثمانية عشر سورة وكذلك الجمع والتفصيل في أسرارها التي تزل  
 الكرامة السورة ثم سبغ وأخضره المسند مسند وخصه صنف  
 أبي عيسى الترمذي وكذلك كتاب الشيخ بالمصاحف في أربعين صحيح وكذلك  
 اختصاره لمجلد واحد وكذلك كتاب الشيخ بالحي البصائر في أربعين صحيحاً  
 الذي صنفه في ثمانية عشر كتاباً وقال رضى الله عنه إن من كتب بكتابها  
 وكتب بالضرورة في كتابه ويذكر في المجلد الثالث وأما في كتاب غيره وهذه  
 الكتب إذا لم يكن بمكة في كتابه من هذه الكتب وكذا ما فتح السعادة الذي  
 جمع بين من سبغ والشيخ الترمذي وكذلك كتاب الشيخ بكر بأسر  
 فيما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم والأدعية والأذكار وكتاب الشيخ  
 بشكوة التوارق فيما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من الأخبار وكتاب الشيخ  
 في الطب وكتاب الشيخ في الطول ولم رضى الله عنه من تصنيفه في الطب  
 التفسير والحديث وأصول الفقه وأصول الكلام بعضها مشهور وبعضها  
 مسنور وما هي بيننا وبين الفقه إلا أن يشهد في العلوة الحقيقة والحق وأما  
 التي لم يخطها على ما لا بد من كتابها حقيقة ولا سيما ما يقول العالم الخبير  
 والعارف الخبير فيمن يقول لا حتى لا يخطأ من طريقه ولا وهو فيه شبه

يزيد

د دعاه وفؤاده ولولون رضى الله عنه قولوا لمن عاب نفسه فليس عليه عيب  
 من كان مسترياً بغيره فان ارادنا ان نكشفه نكشفه الى كلامه القبيح وما  
 فيه من الشبهة وما اظهره الشيخ في الدين اقدم على ما قدمه الاقدم  
 اعداء النظر في كبحي الدين ثم ذكر في بعضه كلاما مناسباً من كلامه  
 لشيء من كلامه ولا كونه اذ كان يقول على ما كان عليه في ذلك قد اجاب عنه شيخنا  
 اعصابه رضي الله عنه بآجور طبقاً لافاقه ووقع عليه الاجماع والافاق  
 ولم ين في سوق الفاق نقاق اذ كرهتها ما يسره ذكره وعطر شرفه ما ههنا  
 ترجمته في قوله على كلامه اللهم اننا نلحق حقاً وارزاقاً ما عوارنا الماطم  
 باطلا ووقف اجتهاداً فذكرت معقدي في الشيخ الاكل في الدين بعد  
 موطنه على مطلقه كنه الشيخ صدوراً لغيره ونشر قول من والدة  
 من اسكني وفداً معناه نظر فيها والتامل في حقايقها ومعانيها وخطاها  
 احاط بها وهيها وهيها وهو رضي الله عنه شيخ المحققين واعامها  
 وقطب لوليا والصلوات على هذا الذي عرفه وتوقفه ودين الله به ومن  
 في اركانها الفوائد ومعقده رضي الله عنه وابا عنه الله انظر  
 في اركانها الاحاديث وما ابراه بملكها عن كان من مشيئة الله  
 بوزن العلم في مقدار الشيخ الاكل في الدين رضي الله عنه وحلله قدمه  
 واصاله اموه قول الفقيه ان كنه الشيخ في الدين لا يجوز ولا يحجبها  
 ولا في نهال اسمها فانها بمرودة على كنهها في الغرض لا في نفس من  
 بل قول جماعة من فقهاء الظاهر الذين ينطقون بهذا وانكره بقوله  
 خلافة وانما ينطقون بما يوافق عقول العامة الخارجين عن فهم شئ من معاني  
 كلام الشيخ الاكل في الدين ودقاً بقائه في سبيل خلافة انكره وادعوا  
 وسعوا ليس جافاً الا انه ابهره رضي الله عنه يقول حقيقت من رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وعائنه من اعمه وعائنه من العلم نشتت اعدائكم ولما  
 الوعد الاحز لو بشتت لقطع من هذا الحلقوه هكذا ذكر الامام ابو عبد الله  
 البجلي في صحيحه رضي الله عنه مراد به علوم الحنفية التي ليست من شأنه ولا يفهم

بن

شأن من ذلك فاحسن من خصه الله تعالى من اصد بغيره والاولاد المحرمين  
 فانهم هرب المنكر بعدد من هذا الوجه وانما صابغة في كنه الشيخ في الدين  
 فقد بسطنا عنه في ذلك فنت الامر لبسط عدد الخائف وجها مع  
 وضوح الدلائل والاشهاد والاضحية والبرهان في المقامات  
 ويغني علماً بايقافه بقطع اجواب في كذبه لا سيما والرسول ويطعن الظاهر  
 وبسبب السبل اذ كان بعض حقا او كذب ضد فاقه بعدد رولا شيخنا  
 والصدوق وبسبب باطل وزود مرجع الى كلام شيخنا في فضة قوله  
 كان الشيخ كمال الدين ان مكاني في الله عن من اجل ما في العلم وكان  
 يقول ما اجهل هؤلاء الذين يكرهون على الشيخ الاكل في الدين لاجل كماله  
 والفاظه في كنه قد نصرت انهم من ادراك معانيها فليكون  
 لهم ما اشكل عليهم وابن لهم مقاصد الشيخ في الدين من تلك الكليات والافاق  
 بحيث يظهر لهم الحق ويحول عنهم اوهام وقد سبق في الباب الاول ان الشيخ كمال  
 الدين الرمكاني شتخ كتاب الفصول الحكم شرها شافوا وجهه ما كافيا  
 ووجه توجهها وافا وهذا الشيخ صلاح الدين السبكي رحمه الله عليه كتاب  
 جليل وضعه في تاريخ علم الفقه في كنه كنهها واصلها حرف الميم كنه  
 ذكر الشيخ رضي الله عنه وكيف كان عليه وعلى مصنفاته وفيه ربيع على  
 فيه ثم ان الشيخ الاكل في الدين كان مسكناً ومن بعد ما طاف ببلاد  
 وارشد العباد وكانت مشيئة تزلزلها الا من المشركين حازن وانه  
 والفقهاء المستنطقين والمشايع الفاروقين وما بلغنا احد من علماء  
 عصره ولا من فقهاء انكره وكيف يكرهون عليه وهو صمد ردهم كيف  
 لا يتبادرون له وهو مفرح مرجع الى جواب شيخنا في فضة قوله  
 الفقيه ان كنه الشيخ في الدين لا يجوز ولا يحجبها ولا في نهال اسمها  
 هذا جمل صحيح وقول شيخنا لا يمكن النطق باسمه ولا في نهال اسمها  
 كنه الشيخ في الدين جميعاً رضي الله عنه تزيد على كتابه في تفسير  
 ذكر كنهها في تفسير الكبرياء في سبعين جزءاً في كنهها في سورة الكهف

عقبن



أو قوله وعلاه من لدنا على ولم يكن كتاب التفسير فأن وجد طريق  
 لتفسير من أعاره في ليس ثم ما يذكره ومنها كتاب المعنى على  
 وهو كتاب في اللغة وهو مختصر في تبيين حازم وهو من أحسن كتب اللغة  
 يدعى لم يصف منه في حسن الاختصار وأما طائفة على هي من هذه الكتب  
 التي من لصية واتباع التابعين إلى زمانه قبل عز الدين يقولون  
 مثل هذا الكتاب لا يحل حمله ولا فوائده وإسماعيل ومن جرد الاستغفار  
 بقرءة مثل هذا الكتاب واستغفار فقد حرم الاستغفار بالعلماء الشريفة  
 ومن جرد الاستغفار لم يفتقد كفا عاذ الله تعالى من هذه الفتاوى  
 ونصائح الفاضل والفاضل الواضح ولم يفتح على الدين من نصيب شريف  
 وتأليف لطيف في الأحاديث النبوية وغيرها منها الزايد الفريد وسبق في جمع  
 ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه القائل بلوا سطه ولم  
 أعلم أن أحدا عن غيره وطرف بمصروف في الشيخ الأكلبي الذي هل يجوز  
 لمن ثم راجع الإسلام أن ياتي عن شخص مثل هذا الكتاب أو لا تأوله  
 واستماعه في قال بهذا أنها في شركه من أعداء الله تعالى رسولاً عاذنا من  
 جهل الجاهلين وزعم الزايد في كتبها أن قال لا يجوز ولا يحل بحصول  
 الشيخ الأكلبي على الدين فعلى الله عنه ولا فوائده واستماعه لا بد من أن يكتب  
 الشيخ شريف على نفسه والإحداث والفتوة وأصول الكلام وأصول الفتوة  
 وغير ذلك من الكتب التي لا تعد ولم من إلا العلم الذي لا يمل بحصوله  
 على وكلامه بذلك فضيحة وخزنا حيث ذكرنا طائفة ما سكره وعلمها  
 ما مشوره فليتم اذ لم يحققوا سكوناً وما نطقوا سكوناً طرقت المراكب  
 وحاد وعن سبيل الحق في كونه معلن ظاهر من الحق الذي يادونه عن غيره  
 العارفين بحرمون وعن دوق الذي اتبعين مصروفين وعرضوا على الله  
 منقطعون وما لديهم من العلوم الظاهرة فوجدوا فلو كانوا بالبرية الواسعة  
 متسكنين ولست الشريعة متعين وبخلاف واجب الله حين لما  
 طعنوا على الدين في مع إجماع علماء عصره الراشدين من أنفسهم

والمتكلمين

والمتكلمين والشايع العارفين بالحققين بأنهم أهل الحق في التوحيد وأنه  
 في جميع أعيانها ظاهرة وباطنة العزيز والوحيد وفدسين في باب الأول  
 عامر وأما في حق القضاء باستناد المتصل عن هادم الشيخ عز الدين  
 عبد السلام مريضه عن رسول الله عن الفضل العزيم بقوله أبا عبد الله  
 في زمانه فقال بعد نحو الشيخ الأكلبي الذي هو من تبيين عن الحاشي الخ  
 الأكلبي وبأن ذلك السكون من حيث مسلمة الزيد كان يدين لنفسها  
 يريد أهل الظاهر الذين ليس لهم حظ في مقالات الحقين ومقدمات  
 العارفين ومن كان له طمع مستقيم وقليل علم وشرب من المعارف الزانية  
 والعلوم الدنية شرب الهيم علان مثل الشيخ الشيخ الإسلام عز الدين  
 عبد السلام والذين عاصروه من العلماء الإجمالية لا يقرءون لأحد إلا  
 بعد مشاهدات خراف حال ومعانيه البوارق أقوال والأفعال وقد كانوا  
 يفتحون على الدين مقرين بالأقوال والأفعال معترفين ولطيفة ومكانة  
 عند عديم اغترق أن أهل تلك الملة العظيمة والبقعة المباركة الكريمة  
 مع كثرة علمها وعزلة فضلائها وطول أقامته الشيخ في الدين حيث  
 ظهر لهم أكثر من ثلاثين سنة وكثرة مصنفاته المتداولة بينهم على أنها  
 باطلة وسكوناً ولم ينطق أحد منهم بكلمة بجهر على بطلانها وبغير الفتنة  
 والإصلا والاشفاق عليه من أدل الأمور ولما حارب بكه المشركين  
 فيها من العلماء الراسخين والعقبات المدققين وجمهور المتكلمين وفتح  
 العارفين المشرعين والأول الإبراهيمي لم يوجد في عصره من يصار  
 والكل كانوا له مقرين وبفضل معترفين وبإذنه متبركين وعن غيرة  
 مصنفاته موافقين ومصنفاته الشريفة وموافقات الملة منهم وبغير  
 علم ولا فضل وكان أكثر استغفار بكه المشركين في مع أديب تروى  
 وأكثر مصنفاته تحديده ولما صلبت بها القروحات تلك من طرفه  
 وضعها بعد ما فتح منها أجزاً غير مخطئة ولا تجزئة على سطح المكعبة  
 شرفها الله تعالى ولم ينزلها إلا بعد سنة فلم تلعب بها الزمان ولم ينزلها

مع كثرة ربح مكره واصطادها فقد دلكتنا انفسنا ونفسها العلم  
 وشعرت بين شاس قابت شعري كان هؤلاء الذين عاصروه واحدا  
 عند عدم سبيلهم كانوا ياتوا جاهلين بل كانوا يعرفون علمين وبفضلهم  
 مفرق ومرجى عنهم معزى غير شريفة من المتأخرين المتوقفين  
 فيه مد عين ومع ذلك لا اعتدوا بها والمتأخرين بعدهم اقل المتأخرين  
 بقصده فلما وجد لغيره انساب لان الحاضر في ما لا يراه القاب فلو نزل به  
 سبي لا يكتفى بصارهم وطهر قلوبهم وسرهم واراد صلواتهم وتعليم  
 لا تنفعهم صلاح انفسهم دون غيرهم لان من عرف نفسه وكشف له عن  
 عن عيوبها لمستور علم ان النفس منبع العيوب ومطلع السرور وكله  
 يوجر فيها فغير محوت مستفاد اعراضها عن الصلاح واقبالها على  
 لغوا فابا خفي ظلمة جاهله والى كل ما لا يعنى امانته فاذا كان  
 لسان بهمة نقصان وان لا يعرف ثمره من غيره فليستقل  
 بصلاح نفسه دون غيره ومنه دمر القائل عمر بابها الرجل اعلم غيره  
 هو يكون منك سقيم بما تفكك فاهتها عن غيرها فاذا انتهت عنه  
 فانت حكيم نصف الدنيا الذي السقام من الظاهر كبر الهم وان سقيم  
 لا نه عن خلق وتاق مثله عار عليك اذا فعلت عظيم ولو ان علم الله  
 عنه من جلد اياته وان انسان غنى سلبا من الموت فاحمد ان نقصي  
 تفكك فان من حجاب منع العبد غيره فلهما بان خلقا ومكنا وان  
 هو راقت فستمر وان انت فاك منها غير طهر حركته وذلك ان في عالم  
 الحسنة فلا يرضه وان انت دار عينك وتبته المذكر الانساني  
 اقران الذي لا يك فيه ولا ريبا لا مفرقنا بالقصير والى كقول تعالى ان  
 الانسان خلقوا كذرا ان الانسان خلقا طوعا وان الانسان لا يكره  
 ان الانسان ليطغى ان الانسان لفي خسر واذا نفا عن الانسان اعلم  
 وتاق بما ينمو كان الانسان لا يكره وان الانسان لا يكره شيئا من جلد لا يكره  
 لانسان بلغ ما سمعوا اذا كانت هذه صفات الانس بشهادة خالقه

فلا يري ان يستغل بتبدل خلافه وبكل النقص من اخلاقه بر ما حصل في نفسه  
 وبشدة شعرة فانقصه اصل الطيبة كما ونزكا تاتى في زيد ولا  
 يحجبه فساد الانسان ان سبقت له تلقاه مستغلا بامر بعده  
 واذا قد علم لا يرضى بقاؤه تلقاه مستغلا بامر بقصده فسترا هذا الحشاني  
 احواله وما لا ذوق الصار بهتبه لا غنى منها على اربابها بمقدار  
 خرد له ولا يتبعه هذا هو القول الصحيح فكيف يمكن ان تستغل بالادليل  
 المرشدة فمن عرف الناس بالقاصي انفسه استغل باصلاحها  
 عن عيوب البرية ومن لم يعرف لنفسه نقصا ولا عيبا وقع في عيوب  
 الناس فلما ومريها فاجتمع من كمال الانسانية والتقى  
 بنقصان العبيته الشيطانية وهذا لا يميل  
 الى دوايه اذ هو كلف بداه

بما زاد السوء في اليوم الملون من يومه مع الله  
 لسانه وسعي وما في الفجر هم  
 لاطاع ولحق دعا لك الله امي محمد  
 سيد المرسلين وامام  
 المعصين

وفي البيت الضمير علم اليقين سرمد امد الله تعالى وحكمه في حكمه بقرته في  
 من بيتا من عباد الله تعالى قال الماوي في ترجمه علي بن ابي طالب عليه السلام  
 وذهبت غابة الطوفان فاعل بعض العاقلين من لم يكن ان رخصت من جفا  
 عليه السلام الحائز وادناه الضمير به وتسلية لاهد وهذا هو العلم  
 الحق للشاهد البطلان ان من العلم كبر الكثرة لا بعد الا  
 اهل المعرفة بالله انتهى حامدي  
 صححه  
 ٣٥٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ التَّوَكُّلُ

الحمد لله الذي خلق الموجودات و الصلاة والسلام على سيد  
 السادات وعلى العواصم ائمة الفضل والهدى رضوان الله  
 عليهم اصحب المجاهدين **هذه** الاصول العشرة للشريعة الكاملة <sup>عنه</sup>   
 ووجوب دهره الفاضل الوقت بالحق **الحق** الى الحق لكل سائل  
 انفعه الرسالة بقرى البرهان سبيل حق البسوق طلائع  
 الفارس با تحفي هذا فليس ستر العزير الفرق لانه تعالى علم  
 اعلم الخلاق وطريقه الذي شترع في شرفه اذيب الطريق الى الله  
 واوضحه ارسنه اذ ذلك لان الطريق مع كثرة عددها حاضرة  
 في ثلثة انواع احدها طريق ارباب معاملات بكثرة الضرر والفساد  
 وتلاوة القرآن والحج والجهاد وغيره من الاعمال الظاهرة وهو طريق  
 الاخبار فالواصلون بهذا الطريق في زمان الطوبى اقل وتاثيره  
<sup>نادر مستر فاعلم</sup>  
 اصحب الجاهل والرياضات في تبدل الاخلاق وتركيب النفس و  
 مضيق الغيب ونجلي الروح والتسبي نبيا يعلن بعارة الجاهل وحم

طریق

طريقا لا يراى قالوا صلوا بهذه الطريق المزعوم ذلك الطريق الحق لكن وصل  
ذلك منهم ومن التوابع كاسلوا وضوضوا عن ابراهيم رحمه الله عليه فأتى  
مقام ترويض نفسك قالوا وروض نفسي في مقام التوكل مثل ذلك  
سنة فقال انضبت نفسك يا جاهل في عمارة العلم فابن است من فناء  
والله ونانهاه طريق السائرين الى الله تعالى فهو طريق الشقاء ومن  
اصل الحجة - والساكنين بالجنة قالوا صلوا بهذه الطريق في البدايات  
اكثر من غيرها في النهايات فهذا الطريق المختار يصح على علمي بالاتفاق  
لا قال عليه السلام هو ما قبل ان تموتوا وهو محصور في عصفرة  
اصول الاصل اذ التوبة بالارادة كقولنا تقا ارجو الى ربك  
راضية رضىة وعلى الخرج عن الذنب كلها الله تعالى والحمد  
في الدنيا وهو الخرج عن مناعها وشهواتها كان بالمرت حقيقه  
الزهد في الدنيا والاخرة لا قال عليه السلام الدنيا حرام على اهل  
الاخرة والاخرة حرام على اهل الدنيا واهل ايمان على اهل الله  
تعالى ان التوكل على الله تعالى وهو الخرج عن الاسباب كلها  
تقا ومن يتوكل على الله فحبه - من القضاة وهو الخرج

1

عن ستهود. فغسائية وانفعات الجوارية انما اضطر من الحاجة  
 لا غسائية فلا يسرف في المأكول والمبسوك كقولهم ولا تسرفوا  
 ص. في مفسر الغزل بالانزواء والافتقار كما هو بالموت الا عن حكمة  
 شيخنا حبيب واستاذنا فاعلم ان سادس ملازمة الذكر وهو الخرج  
 ذكر ما سأل الله وهو كمال الالهة معجون ومركب من الفنى والابدية  
 فبالفنى من المواد التى يتولد منها مرض القلب وفقد الرزق ونفوة النفس  
 وخرية صفاتها وهى الاخلاق الذميمة الغسائية وبانيات الله  
 يحصل صحة القلب وسلامته عن الرزاق من الاخلاق فجنى الرزق  
 انزلت عنها اطلال صفاتها فاصل لتابع النعمة الى الله تعالى كماله  
 وجوده عن كل داعية يدعو الى عبادة الله قال جليله رحمه الله تعالى  
 لما افيض صدق على الف سنة ثم اعرض عنه لحظة فافاء اكثر مما ناله  
**الاساس الثامن** الصبر وهو الخرج على خطوط النفس المجاهدات والاستقامة  
 على طريق المستقيم لاس لتاسع المراقبة وهى الخرج عن حوله وقوته كما  
 هو بالموت وادبها هو الحق ومعصا عما سواه ومشتاق الى لقائه  
 حتى يفتح له باب اخر فقولنا فاولئك بيده الله بيننا هم

حسانات وهم الابرار الاصل العاشرة الرضا وهو الخرج عن رضا  
 نفسه بالدخول في رضا الله تعالى بتسليم الاحكام الالهية والتزقي الى  
 تدبير الالهية كما قال بعضهم وكنت الى محب ما امرى كله ان شاء العيان  
 وان شاء الخفى فخرجت بارادة عن هذه الاوصاف الظلمانية

### بسمه بنور عنايته

اعوذ بالله عروج من الخلق الى الحق ومن الممكن الى الواجب لان عروج  
 اشارة الى الحاجة التامة وبالله الى المعبود القادر على تحصيل كل الخير  
 ودفع كل الافات ومن عرف نفسه بالعصور عن الله بانه قادر على  
 كل مقدور ومن عرف نفسه باختلاف الحال عرف به الجلال والكمال  
 ومن عرف نفسه بالامكان عرف به بالواجب ب **بسم الله** استغفر  
 الله العليم القادر بدفع عنك الافات وقراءة القرآن من اعظم الطاعات  
 ولذلك جاء من شغل في قراءة عن شلبي اعطيه افضل ما اعطى  
 السالكين ولهذا خفيت الاستغارة بالفراة ج **بسم الله** العارف من العبد  
 الغفار بقوله اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وبعد الاستغارة في  
 حضرة الملك الجبار بقوله بسم الله الرحمن الرحيم **بسم الله** الاستغارة

ظهر اليك عا حري عليهم غير الله واذ حصل الظهور استعد  
 للسلوة الحقيقه هي ذكر الله فقول بسم الله هـ العبد مأمور بحاجه  
 العبد والظاهر فالتوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر و بحاجه  
 العبد والباطن ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا فاذا هارب  
 العبد والظاهر كان مددك الملك يمدكم ربكم بخلافه من الشريك  
 مسرورين واذ حارب العبد والباطن كان مددك الملك ان عباد الله  
 عليهم سلطان و بحاجه العبد والباطن اولي لان العبد والظاهر ان غلبه  
 الدين واليقين وكنا ما جورين وان غلب العبد والباطن كنا مفتقرين من  
 قوله العبد والظاهر كان شهيدا ومن قوله العبد والباطن كان طريدا ولا خلا  
 من شدة الابان يقول اعدوا بالله من الشيطان الرجيم قال الله تعالى اعبدوا  
 فذلك يستأنى ويحتمل يستأنى فلام يحتمل يستأنى على ان يستأنى  
 معرفتي فيه لم يحتمل عليك يستأنى وانزلك فيها  
 وهذا لطيفه

- ٢٩ ونكاح
- ٣٠ امتنا
- ٣١ غبطه
- ٣٢ نزهه
- ٣٣ خروجه
- ٣٤ حيله
- ٣٥ استودع
- ٣٦ فسر
- ٣٧ كرم
- ٣٨ غفر
- ٣٩ سليم
- ٤٠ طيب
- ٤١ سلام
- ٤٢ شعاع
- ٤٣ وعلم
- ٤٤ رفق
- ٤٥ امات
- ٤٦ عهد
- ٤٧ رشفه
- ٤٨ رقم
- ٤٩ صلاه
- ٥٠ وقار
- ٥١ عقد
- ٥٢ استغاث
- ٥٣ ارب
- ٥٤ تفكر
- ٥٥ صدق
- ٥٦ خابره

اعلان حبه بسند يمش  
 بلا ومعه شفت حبه كدوره  
 وحده امر بن جناب حقه تقوي  
 وتغفر اورز به شكر وادنا حقه  
 مرعاه بنت حقي ربنا الملك  
 دنيادن فيمنع يعني زهد  
 از عينه راض اولوب حمد وقناعتك  
 سخي و جودك الملك  
 وطعام و عبادان حق تعالىك وتيقيد رائي الملك  
 عبادنا خلوص الملك  
 جميع امور بن حق تعالىك برين ونوي  
 ومراض اولين  
 جلد ناسه تصحيح الملك  
 وحسن ظن الملك  
 ونفس اماره بن حق تعالىك  
 وعيسى كورك الملك  
 جواب حق و صواب شير الملك  
 خطا بن قرايد و با استغاثت الملك  
 جميع كذا حله بن توبه كار اولين  
 حق تعالىك دن حرف و شفت الملك  
 اعفاسي حكم بن عنبه بن به الملك  
 حقوق عبادي الملك  
 وعقود الله ادا الملك  
 ايجد اخرون حبه بنك با و ادر الله غبطه  
 و فخره شفت الملك  
 وعلم دين  
 وادخلنا  
 در رابطه  
 و انوار  
 والذكر

- ٢٩ حقه
- ٣٠ الملك
- ٣١ حقه
- ٣٢ حقه
- ٣٣ حقه
- ٣٤ حقه
- ٣٥ حقه
- ٣٦ حقه
- ٣٧ حقه
- ٣٨ حقه
- ٣٩ حقه
- ٤٠ حقه
- ٤١ حقه
- ٤٢ حقه
- ٤٣ حقه
- ٤٤ حقه
- ٤٥ حقه
- ٤٦ حقه
- ٤٧ حقه
- ٤٨ حقه
- ٤٩ حقه
- ٥٠ حقه
- ٥١ حقه
- ٥٢ حقه
- ٥٣ حقه
- ٥٤ حقه
- ٥٥ حقه
- ٥٦ حقه

٢٠	خلفه سوء ظن انك	٢٠	غيبته انك
٢١	ربا انك	٢١	امور بدنه من اجل
٢٢	كبر انك	٢٢	كثرة القصور
٢٣	عجب على كبرك	٢٣	واللغو
٢٤	خفد بقرين فرفق	٢٤	والمر على اناس
٢٥	حسد	٢٥	واندله
٢٦	حساد شبا	٢٦	والخبر
٢٧	حب رياسته يعني بلوراه	٢٧	كثرة النعم
٢٨	ظول امل	٢٨	الامن من عدا
٢٩	فتنة ليدن فرفق	٢٩	الحزن في الار الدنيا
٣٠	عناد انك	٣٠	والمداهنة
٣١	حرصا ليدنيا في طلب انك	٣١	انواع الفتنة
٣٢	صع بقرين فرفق	٣٢	والكسر في العبادة
٣٣	جمل	٣٣	كثرة الكلام
٣٤	حت عنادنا ايجون	٣٤	انكار اخي بعد العلم
٣٥	نفير لري فرفق	٣٥	عدم موافقة الاطال
٣٦	اليك عين كوريك	٣٦	والعبادة
٣٧	اما شخشاينا انك	٣٧	حرص على الاكل
٣٨	كذب سوءك	٣٨	اصرر على المعاصي
٣٩	حق يقال انك عند ملك امين اولين في الدنيا	٣٩	التفكير
٤٠	دفتنه تابع اولون	٤٠	العجز في الدنيا
٤١	كند وفي ناسيك مدحمت انك	٤١	النسب
٤٢	نفسا نية غضبانك ولطيف كماله	٤٢	نضيق اذقات
٤٣	جا حالي عجب الدنيا سوءك	٤٣	والانقباض
٤٤	علم ترك انك	٤٤	العلم بقبضته الهية
٤٥		٤٥	علم انقلب
		٤٦	النسب من غير قناعة

نحو الدين حزين قدوسه العالم ماكنى المذهب وفي المذهب الماكنى بفتح  
الدين في الباس والفرقة ولذا قال يايمان فرعون وصحة كذا مع  
حق هذا الكلام لانه





EY

153V1-18





7624

BRUNNEN

